



东林文库

莲宗十三祖师传

◎ 释大安 集述



庐山东林寺 恭印

题取经诗

晋宋齐梁唐代间，高僧求法离长安。
去人成百归无十，后者安知前者难。
路远碧天惟冷结，沙河遮日力疲殫。
后贤如未谙斯旨，往往将经容易看。

——唐·义净三藏法师

序

吾人处此浊世，欲修行佛法，首须确立目标，认准路头。目标乃了脱分段生死之苦，契证菩提涅槃之乐。认准路头乃是要向过来人咨询，方称稳妥。何谓过来人？即菩萨祖师是。所谓解行相应，悟证心源，道盛德隆者，堪称祖师。祖师的嘉言懿行，乃是无明长夜之灯塔，引领我等凡夫，离开三界轮回险路，安隐抵达解脱彼岸。

是故净业行人宜熟稔莲宗十三代祖师的德业与著述，用作净业修行之指南。昔不慧在中国佛学院讲《净土宗教程》时，曾有一章专叙莲宗十三祖的生平与思想。最近弘化社德道居士来东林商谈，拟将此章单独印制予以流通，俾惠及更多的念佛同仁。对此十多年前撰写的芜稿，本宜稍作修订，然东林大佛工程，寺院管理以及宏法等事务冗



繁，委实无暇静心于此，只得按原稿文字印行，修订工作有待来日。

伏冀见闻本册文字者，咸感祖师法乳之恩，信愿念佛同登极乐。是为序。

岁次庚寅夏安居 东林沙门 大安 谨撰

目 录

第一篇 净土教

第一章 莲宗之教起所因	3
第一节 浊世津梁 预垂济度	4
第二节 胜异方便 速疾解脱	7
第三节 激扬生死凡夫 令起欣厌	11
第四节 护持行人 不遭魔障	12
第五节 念佛往生 径中径又径	15
第二章 阿弥陀佛四十八愿	20
第三章 核心七愿之阐释	42

第二篇 净土宗与中国

第四章 莲宗在中国的弘传	68
第一节 莲宗经典的传译	68
第二节 莲宗信仰的践履	70
第三节 莲宗理论研讨轨迹	84



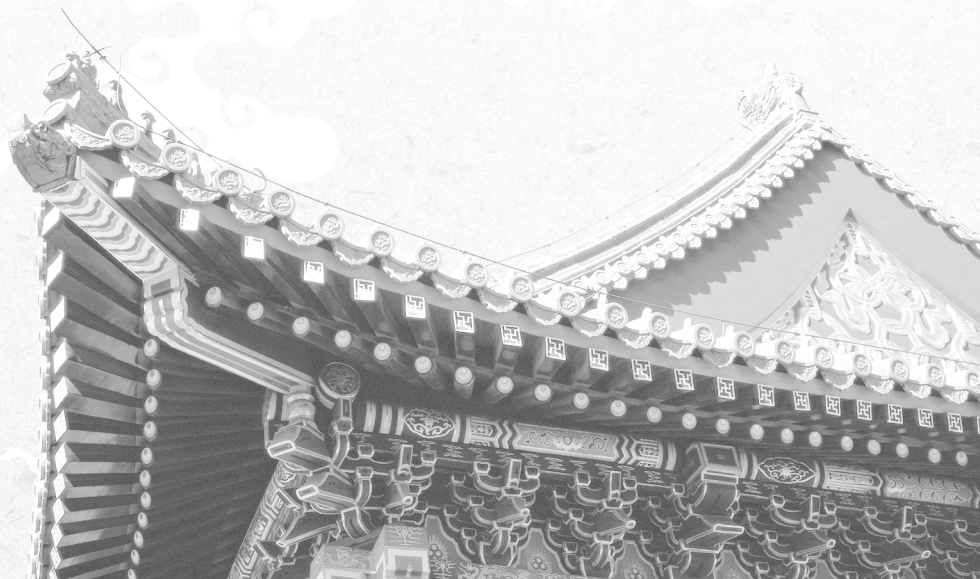
第五章 中国莲宗十三祖的成立	96
第六章 莲宗十三祖的生平与思想	102
一、晋初祖庐山东林慧远大师	103
二、唐二祖长安光明善导大师	123
附：善导大师的二种深信	134
三、唐三祖南岳般舟承远大师	138
四、唐四祖五台竹林法照大师	141
五、唐五祖新定乌龙少康大师	147
六、宋六祖杭州永明延寿大师	150
七、宋七祖杭州昭庆省常大师	159
八、明八祖杭州云栖莲池大师	161
附一：莲池大师归纳十种难信	170
附二：莲池大师发愿文	172
附三：莲池大师七警	174
九、清九祖北天目灵峰蕩益大师	176
附：蕩益大师的六信	186
十、清十祖虞山普仁截流大师	193
十一、清十一祖杭州梵天省庵大师	200
十二、清十二祖红螺资福彻悟大师	209
十三、民十三祖苏州灵岩印光大师	221
附 东林佛曲曲谱及相关要点	240

第一篇 净土教

第一章 净宗之教起所因

第二章 阿弥陀佛四十八愿

第三章 核心七愿之阐释





第一章 莲宗之教起所因

释尊一代时教，总其大意，唯欲众生开示悟入佛之知见。然众生迷染有浅深，乐欲有不同，虽无直下担荷一乘圆顿妙法之利智，平等地亦有五乘（人、天、声闻、缘觉、菩萨）之德用。致使释尊布慈云于三界，注法雨于有情，众生得闻妙法，菩提种子赖以激活；正觉之芽，念念得以增长。依据一己根机，奉教修持胜行，念佛正门之外（门余）的八万四千法门，渐顿各称相类众生之机宜。随顺机缘依教奉行，皆蒙解脱。然众生业障甚重，以通途自力法门修行，悟证心性了生脱死者鲜微。教法利益虽曰众多，然凡夫惑重慧浅，无由遍揽。诸佛如来怜念众生，等同一子，特开念佛求生净土妙法，广度众生。一切善恶凡夫信愿持名，悉蒙阿弥陀佛大愿业力加持，往生净土，圆证三不退（阿鞞跋致），速疾成佛。此乃直指凡夫自心究竟成佛，若能谛信，何须遍历声闻、缘觉、菩萨三乘，久经三

大阿僧祇劫的勤苦修行。不越一念（能持佛号之心），顿证菩提，诚为诸佛如来出兴于世之一大事胜妙因缘。

念佛法门惠以众生速疾了生死、成佛道之真实大利。吾人得遇如是殊恩厚赐，当生大庆慰感恩之心。兹略标五点，用示阿弥陀佛的悲智愿心，彰显莲宗教起所因之奥妙：一、浊世津梁，预垂济度。二、胜异方便，速疾解脱。三、激扬生死凡夫，令起欣厌。四、护持行人，不遭魔障。五、念佛往生，径中径又径。分述如下：

第一节 浊世津梁 预垂济度

五浊恶世乃众生同分共业所感。人寿二万岁时（迦叶佛出世时），即入劫浊。二万岁前，众生烦恼轻微，邪见薄少，人天众盛，三恶道稀。释迦文佛于人寿百岁时出兴，尔时众生已久经浊世，烦惑厚重，福薄慧浅。而现代众生的浊染尤甚于释尊住世时，五恶五痛五烧的景况，不堪言表。

释迦本师以大悲愿力，于五浊恶世示现八相成

道，演说经法，宣布道教，断爱欲之本，杜众恶之源，随机设教，应病与药。念佛胜异方便法门的宣说，大畅诸佛度生出世之本怀，彻显两土世尊愍念救度众生之无尽大悲。略而计之，大悲彰显有三：

一、释尊住世行化时，怜此五浊众生，自力修道，伏断烦惑，证入真性，难行易退。舍利弗因地曾发大乘心，因天帝释化作婆罗门，向其乞眼，剜眼珠与之，婆罗门将眼珠弃地践踏，舍利弗心生懊恼，由是退失大乘心，在小乘教法中进进退退六十小劫。又释尊座下诸多弟子，有于大通智胜如来会中发心，皆因种种违缘退失大乘心，尘点劫来，堕在声闻位。有鉴于菩萨因中发心修行者众多，而成就佛果者鲜少的状况，释尊先以权教教化调熟后，便无问自说念佛往生净土的难信易行之法，俾令五乘行人（人、天、声闻、缘觉、菩萨），信愿持名，仰托阿弥陀佛大愿以作强缘，齐入西方极乐净土。释尊以大无畏气概，于娑婆秽土示现成道，复于五浊恶世说此平等普度九法界众生之极难信妙法，是为第一重大悲愍念众生。

二、佛灭度后，众生失去恃怙，贫穷孤露，复

为众恶，五痛五烧，久后转剧，福慧日浅，罪障益深。释尊深鉴末世众生陷溺于五浊恶世之烦恼淤泥中，无力拯拔，进道无由，遂以同体大悲心宣说念佛法门，咸令未来众生虽不见佛，然佛灭度后佛法遗存时，但有闻信念佛法门依教奉行，速超生死。他力果觉的念佛法门在末法季秋，尤显神功奇效。念佛法门能令信愿持名者带业往生，横超三界，超情离见，能令众生不受邪法的诱惑。执持名号犹如香象过河，横截烦恼惑海。于此石火电光的无常世间，信愿持名能令行人不费时劫（越三祇于一念），不劳勤苦（十念必生），了办生死大事。证知莲宗念佛法门乃末法圆超五浊之无上大法，释尊慈悲演畅此法，是为第二重大悲愍念众生。

三、释尊灭度后，于此减劫每百年减一岁，减至人寿三十岁时，饥馑、疾疫、刀兵小三灾次第而现，众生的苦难日益加剧。众生同分恶业所感故，佛教经法渐次消失。人寿五十二岁时，《首楞严经》

《般舟三昧经》先始消灭，最终直至三藏十二分教，悉皆灭尽。灭法时袈裟自然变白，藏经自然无字。十六罗汉尽收世间一切经法，贮于铜塔，绕

塔经行，叹言：释迦法灭！然后此塔沉至金刚际。于经道尽灭之时，释尊以慈悲哀愍，独留《无量寿经》，止住世间百年，为罪浊剧苦的有缘众生，作最后的垂救。过是以往，《无量寿经》亦灭，惟余“阿弥陀佛”四字，广度群生。证知恶涛浊浪滔天之际，念佛法门尚作慈航；无明烦惑之昏夜，无量寿光犹称法炬，是为第三重大悲愍念众生。

综上所述，释迦弥陀两土世尊，犹如慈父，愍念吾辈末法穷困潦倒的子孙，预先施设了救济的妙法。譬如出远门的慈父，准备好了饮食汤药一样。念佛往生净土的法门，能令末法罪浊众生，于家破身贫，备婴众苦之绝境，赖以起死回生，顿离厄难，圆成佛果。对释迦弥陀之甚于父母念子的至极悲心，吾人当铭之肺腑，知恩报德。

第二节 胜异方便 速疾解脱

释尊一代时教，应机随缘宣说权实渐顿种种法门，众生随修一法，皆可入道，法法平等，无有高下。然就浊世众生根机而论，八万四千通途法门，

或崎岖难行，或迂回曲折，或高玄难入。而持名念佛，无论根机利钝皆可持念，夷坦而易行；念佛速超生死，直捷而易到。《观经》韦提希夫人遭逢儿子悖逆之苦难，哀请求生无忧恼处。释尊酬请，放眉间光，还住佛顶化为金台，于中摄受映现十方诸佛净妙国土。韦提希遍观十方净刹，惟愿往生西方极乐世界阿弥陀佛所。这是韦提希得释尊加持密遣，见证到弥陀悲愿威神与念佛一法方便究竟之特质而作出的最佳选择。韦提希夫人的选择与祈请，惠利末法众生的功德甚大。

念佛法门内具的胜异方便之德用甚为深广，于兹略陈有四：

一、不值佛世，得常见佛方便

释迦文佛已灭度，弥勒菩萨当来下生成佛尚遥。于此无佛兴世的时代中，孤苦众生将以谁作恃怙？须知今现在说法的阿弥陀佛堪为吾辈浪子作良导、作慈济、作大安稳处。慈悲的阿弥陀佛与吾辈娑婆众生甚具法缘，天性相关，如磁吸针。吾人信愿持名，或于禅观之中得睹圣相（如远公大师、楚石

大师、刘遗民居士等)，或于梦中见佛显现（净业行人预知时至，大多在梦中蒙佛预示），或于临终之际，见佛前来接引。往生彼刹后，恒常得见阿弥陀佛。克实而论，当吾人持念佛名时，阿弥陀佛相好光明便会现前，水清月现，感应道交。是名最胜第一方便。

二、不断惑业，得出轮回方便

按通途法门自力断惑修道，名竖出三界，断尽见思惑，方可出离生死。或先修根本四禅，方出欲界；次修四空定，方离色界；次修灭尽定，方超无色界。如蚂蚁爬高山，称难行道。念佛法门不断惑，不参禅，但信愿持名，得蒙佛愿加持摄受，便可带惑往生，名横出三界，似风帆扬于顺水，称易行道。如虫在竹，竖则历节难通，横则一时透脱。是为最胜第二方便。

三、不修余行，得波罗蜜方便

通途法门中，诸菩萨众广修六度万行，动经恒河沙劫，未能圆满究竟。而今一心念佛，万缘自舍，即布施波罗蜜；一心念佛，诸恶自止，即持戒波罗蜜；一心念佛，心自柔软，即忍辱波罗蜜；一

心念佛，永不退堕，即精进波罗蜜；一心念佛，余想不生，即禅定波罗蜜；一心念佛，正念分明，即般若波罗蜜。推而及之，不出一心，万行具足。

莲池大师一心念佛具足六度万行的开示，深得莲宗念佛法门之奥秘，彰显念佛至极圆顿之理则。念佛法门内具《华严》主伴圆融具德的玄境，一法圆具一切法的功德，随举一法为主，其他诸法即伴起而趋之，互融相摄。六字洪名圆具阿弥陀佛全体果地功德，当吾人执持名号时，便将名号内具的功德召唤出来，将阿弥陀佛的功德全然转化为念佛行人的功德（犹如慈父的财产转给孝子），是故但能一心念佛，便可圆满菩萨六度万行。是为第三最胜方便。

四、不经多劫，得疾解脱方便

《大智度论》云：有诸菩萨，自念谤大般若，堕恶道中，历无量劫，虽修余行，不能灭罪；后遇知识，教念阿弥陀佛，乃得灭障，超生净土。证知念佛具有忏除罪障的殊胜德用。又按通途法门，菩萨修因证果，须经三大阿僧祇劫。历经十信、十住、十行、十回向、十地诸阶位，备经多劫，远之

又远。而今净土法门，不越一念（能念弥陀佛名之一念），疾超生死；不出片言（所念之六字名号），顿与圣众齐等。一念顿超，片言即证，至哉妙用，何可思议。是为最胜第四方便。

综上所述，念佛法门方便而究竟的特质，体现出阿弥陀佛普度众生的大悲心与方便智。在四十八大愿中，十念皆生我国愿（第十八愿）彰显出阿弥陀佛的方便智，正定必至涅槃愿（第十一愿）表达出阿弥陀佛欲令一切众生圆成佛果的本怀。方便（手段）与究竟（目的）相资而行，悉令九法界众生入彼涅槃城。

第三节 激扬生死凡夫 令起欣厌

吾辈凡夫众生，沉迷自性，甘受三界六道轮回之苦，旷劫以来，未曾有一念的省觉振励，是故释尊开示极乐净刹与娑婆秽土的鲜明对照：金宝之与泥沙，暗狱之望华池，棘林之比琼树等。由是开出折伏与摄受二门：众生耽恋娑婆世界，释尊则极言娑婆世界五恶五痛之剧苦以折伏之；众生蒙然不晓

界外净土，佛则详述安养莲邦之极乐以摄受之。折伏意在激发众生观知苦空无常，而令生起厌离娑婆之心；摄受则扬弃其懈怠，而使由兴欣慕安养之志。释尊所描述的西方极乐世界依正庄严，是一至极真善美慧之参照系，以此来对比娑婆世界的生存状况，了知久在污泥浊水，方始嫌恶秽恶；乍闻极乐净妙，深起愿求。此土火聚，炎烧众生；彼刹清凉，滋育慧命。两相对照，不得不避此娑婆而趋归安养。释尊随顺众生趋乐避苦的心理，深悉众生有比较方能鉴别优劣的特点，善巧地显现着两土净秽的对照。否则，吾人厌离娑婆、欣慕极乐之心，将永远沉埋于无明颠倒之中不得显露。在此浊世，厌欣心即是道心的表达，是乃成就出世大利的必要前提。

第四节 护持行人 不遭魔障

具足烦惑习染的众生，处斯五浊恶世，大多汨没尘劳，醉生梦死。偶有起发胜心修行者，由心魔与天魔之扰乱故，修行障难重重。或师心自用，率

尔进道，而导致走火入魔，戕害身心；或受邪师误导，危害社会，成为魔子魔孙，生陷王难，死入地狱。吾人不修道业，心魔便隐而不发；今既修习禅观，遂击动诸魔现前，坏杀行人法身慧命。《首楞严经》指陈行人修禅中所现的五十种阴魔（色受想行识五阴各具十魔），皆云“不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪”。其中的想阴十魔，害人既深且烈，容易被其套住。行人一念贪求善巧、神通、深空、见佛等心，天魔邪魅便趁此妄念之机，飞精附人，现异说法，巧用诸多手段控制徒众，广行非法，贻误众生，扰乱社会。天魔邪魅日久生厌，离开彼人身体，彼人遂失神通能力，弟子与师，俱陷王难。经云：“阿难当知，是十种魔（指想阴十魔），于末世时，在我法中，出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹淫欲，破佛律仪。”吾人处此魔子蠢动之末法时期，宜应高悬《楞严》照妖镜，善于识别那些未证言证、潜行淫欲、败坏佛教清净戒律的出家魔子，护持清净持戒的僧宝，令正法久住。

处此世间，好心修道，首先应具正知正见，以

佛知见转换凡夫知见。了达国土危脆，五阴无我，三界火宅，轮回路险，亟求出离，求生安养，忍证无生，还来三界，广度含识。而正见稍亏，即易遭逢魔障，欲求超升，反堕三途。自力修道，险象环生，诸多教内外负面事例，层出不穷。浅根众生，见闻到修道遭魔之事，由怖畏故，远离道业。这样虽然获得了某种“安全”，然以堪可修道之难得人身，对殊胜的佛法大道，交臂错过，岂非大失！

阿弥陀佛深知吾辈下劣凡夫，罪障深重，自力进取道果甚难，是故悲心施设念佛一法，以大愿威神力加被行人，于名号大光明中，不遭魔事。善辨万物之情的白泽神兽，能令妖魔鬼怪怖畏远离，乃至家中门上贴着白泽图象，亦有辟怪之效。又山精野魅，能变形种种诳惑于人，如悬宝镜照烛，精魅无能施其伎俩。六字洪名亦复如是。净业行人称念佛名，智照精朗，一切天魔心魔无由侵入。又经云：念佛之人，有四十里光明烛身，魔不能犯。以阿弥陀佛及十方诸佛，恒常护念此念佛人故。兹举一例为证。宋代冯珉，年青时从事游猎，有一次发现一巨蛇在山岩下，欲吞噬黄犍。冯珉在上面急推

岩石击压巨蛇至死。以后巨蛇屡屡为祟。冯珉怖畏之余，幸闻善知识教敕，修忏悔念佛数十年，蛇不能害。一日请同社净侣，诵《阿弥陀经》，唱佛端坐合掌而化。

第五节 念佛往生 径中径又径

净土法门由阿弥陀佛大慈悲心、大平等心中所流出，尽摄利钝诸根众生悉皆度脱。通途法门中，高妙之法则下根机众生高不可仰，如释尊于逝多林演说《大方广佛华严经》，彼时上德声闻，诸如舍利弗、大目犍连等如盲如聋，杜绝视听。另有浅近之法则不被上根行人，如《维摩诘经》，有二比丘犯根本戒，发露忏悔，优波离尊者依据戒律条文定罪。二比丘疑心不释，维摩诘大士言，不应以常法扰乱其心，更增二比丘罪。应以实相忏法，直谈罪性本空，不在内外中间等。喻如萤光不能破暗而反增益漆黑。唯此念佛法门巧被诸根，上至等觉菩萨，下及悠悠凡夫，悉皆平等圆摄。一句名号如万病总治之阿伽陀药，悉皆对治众生无量烦恼；又如

巨冶熔炉，陶铸万物，各成其器。喻示只要信愿持名，随念佛人的根基大小与行持深浅，可获九品往生，皆得不退转位。念佛法门喻如天覆地载，兼容并育一切万物，至极慈悲，无有选择，所以称为普门法门。

念佛捷径法门在修行下手处，表现有三：

其一，由有念得入无念。真心之中，本无妄念，念起即乖违真心。而众生无始劫来，妄想惯习，不容易立即遣除。初始修心，勉强遏制遣除，欲令妄念空寂，殊不知扬汤止沸，妄念益显动转。纵然粗念暂时止息，细念犹然存在。即居凡夫之地，未能绝思虑、忘境缘，亦可即境缘思虑而作修进。是故以念还攻于念，念一佛名，换彼百千万亿之妄想杂念，用兵止兵。妄想之念能害我法身，伤我慧命，此是毒是兵；念佛之念，念念生灭，未与般若空慧相应，此亦是毒是兵。然非念佛之毒，不能攻妄想之毒；非念佛之兵，不能制妄想之兵。虽同一妄想，有专杂净秽之差别。喻如病体痊愈时，即名健体；乱民戡定后，便是良民。以念佛心开佛知见，入无生忍，彰显持名念佛之方便善巧。

其二，因往生而实悟无生。持名念佛，暗合道妙，巧入无生。按通途教理行证而论，圆教初住为初得无生法忍。直至八地离一切心意识（心即第八识阿赖耶，意即第七末那识，识即第六分别识），入一切法本来无生，无起无相，过去、现在、未来三际皆悉平等，无分别如如智之所入处，始名真得无生法忍。故知无生法忍，圣贤尚且难以臻入，何况凡夫？今专念佛，发愿往生净土，生彼国已，华开见佛，始了本心，本自不生。所谓炽然求生，而不乖于无生之理；终日生而未尝生，乃所以为真无生。入有（妙境界相）得空（第一义谛），往生属凡夫份上事；而因往生契入无生，是为即凡成圣。就路还家，潜超密度，难思难议。念佛往生，由秽土迁入净土，倏尔转移，如小吏平地升迁，白衣骤然富贵。六字洪名，诚为通玄秘诀，换骨神丹。

其三，念佛往生，径中径又径。通途法门，靠自力断惑证真，万里迢遥，名难行道；念佛法门，仰仗佛力，带业往生，扬帆顺水，属易行道，称为径路。依门余八万四千法门修道，名竖出三界；信愿持名仗佛愿力加持往生净土，名横出三界。

八万四千余门之比念佛法门，念佛法门可谓疾迅便捷。于实相、观像、观想与持名四种念佛中，唯持名一法，简要便捷。但能净念相继，便得往生，华开见佛。但得见弥陀，何愁不开悟。一心念佛，佛的相好光明，西方净境乃至实相真如，便在里许。证知念佛为修行径路，而持名又是念佛中的径路。持名念佛，以至诚心念佛为能感，以阿弥陀佛大悲威神愿力为所应，感应道交，不疾而速，不行而至，寂然不动，繁兴妙用，非心性之极致，名号之妙德，何能神妙如是。鹤冲鹏举，骥骤龙飞。持名念佛一法，可谓妙中之妙，玄中之玄，径中径又径，实彰诸佛彻底之悲智，吾人当顶戴受持。

综上所述，净土法门乃释迦弥陀两土世尊至极悲智之结晶。阿弥陀佛十劫以来，时时企盼吾人求生净土，犹如慈尊倚门望子，恒时垂手深渊，接引念佛众生，无有间断。然吾辈凡夫永劫以来，舍父远逝，于无休止的轮转中，入苦趣，似蝇蛆饱餐于茅厕；赴死门，如牛羊被拖至屠场，无救无归，可悲可痛。阿弥陀佛见到我等众生备受如是剧苦，以悲心切愿，长劫随形六道，平等施以教化，循循善

诱，导引吾辈投归弥陀愿海。吾人羁旅异乡，忽闻慈父亲切的呼唤，该是如何悸动心魄呀！吾人今生幸遇净土殊胜妙法，而乃漠然不顾，因循苟且，上辜佛化，下负己灵，实乃悖逆之子。吾辈伶仃游子，理应回应慈父的呼唤，思归极乐故乡，尽形寿惟此为大，如是庶可慰藉弥陀慈父之愿心，最终成就光寿交融之自佛。以上拈示五点，用显莲宗教起所因之大略。

第二章 阿弥陀佛四十八愿

兹以古今流通且得印祖印定的《佛说无量寿经》魏译本为准，介绍阿弥陀佛四十八愿内容（愿目采用莲祖的标名）。

第一 国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。

意谓：我成佛的时候，如果国中有地狱、饿鬼、畜生的话，我就不成佛。

第二 不复更生恶道愿

设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

意谓：我成佛的时候，西方净土中的天人（指带业往生的凡夫）寿终之后不再堕入三恶道。如果此愿不成就，便不成佛。

第三 各得真金色身愿

设我得佛，国中天人不悉真金色者，不取正觉。

意谓：我成佛的时候，刹土中的天人身上的颜色悉是紫磨真金色。如果此愿不成就，便不成佛。

第四 形色无有好丑愿

设我得佛，国中天人形色不同有好丑者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，净土中的天人形貌颜色悉皆庄严清静，没有好丑的差异。如果此愿不成就，便不成佛。

第五 生者皆得宿命愿

设我得佛，国中天人不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

意谓：我成佛的时候，往生到我刹中的天人，能够了知自己与他人多生多劫的宿命，最低限度也能知道百千亿那由他诸劫所发生的事。如果此愿不成就，便不成佛。

第六 皆得天眼彻视愿

设我得佛，国中天人不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

意谓：设使我成佛的时候，生到我刹土的天人（即带业往生者），悉皆具有天眼通，最低限度也能见到百千亿那由他诸佛刹土之事。如果此愿不成就，便不成佛。

第七 皆得天耳彻听愿

设我得佛，国中天人不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

意谓：设使我成佛的时候，往生到净土中的天人，都能得到天耳通，最低限度也能听闻到百千亿那由他诸佛所说的法音，悉皆能信受奉行。如果此愿不成就，便不成佛。

第八 皆得知他心念愿

设我得佛，国中天人不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

意谓：设使我成佛的时候，净土中的天人悉皆

具备他心智通，最低限度也能了知百千亿那由他诸佛国土众生心之所想。如果此愿不成就，便不成佛。

第九 皆得神足飞行愿

设我得佛，国中天人不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

意谓：设使我成佛的时候，国中天人皆得神足通，于一念顷，最低限度也能飞行百千亿那由他诸佛刹土。如果此愿不成就，便不成佛。

第十 不起贪计身见愿

设我得佛，国中天人若起想念贪计身者，不取正觉。

意谓：设使我成佛时，国中天人以般若的空性，破除对身见的贪恋执著。如果此愿不成就，便不成佛。

第十一 正定必至涅槃愿

设我得佛，国中天人不住定聚必至灭度者，不取正觉。

意谓：设使我成佛的时候，国中天人，必定能

安住于大乘正定聚，必定能证到大乘涅槃佛果。如果此愿不成就，便不成佛。

第十二 光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

意谓：设使我成佛的时候，光明无量无边，最低限度也要照百千亿那由他的佛刹。如果此愿不成就，便不成佛。

第十三 寿命同佛永久愿

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，寿命无有限量，最低限度也有百千亿那由他劫。如果此愿不成就，便不成佛。

第十四 声闻广多无量愿

设我得佛，国中声闻有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫悉共计校，知其数者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，净土中的声闻缘觉这二乘圣众，广多无量，以三千大千世界（一佛所教化的刹土）所有的有情众生，都成为缘觉，经过百千劫的时间，一起来计算校量极乐世界声闻圣众的数量，都不能完全数清。如果此愿不成就，便不成佛。

第十五 寿命修短随意愿

设我得佛，国中天人寿命无能限量，除其本愿，修短自在，若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，我刹土里的天人寿命无有限量，除其往生者的意乐本愿，寿命长短，随心所欲。如果此愿不成就，便不成佛。

第十六 国中无不善名愿

设我得佛，国中天人，乃至闻有不善名者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，国中没有恶人恶法与恶的因果果报，天人见闻觉知的都是善的境缘，连恶的名字都听不到。如果此愿不成就，便不成佛。

第十七 诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，十方微尘刹土一切诸佛都会称扬赞叹我名号的功德。如果此愿不成就，便不成佛。

第十八 十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

意谓：若我成佛时，十方世界一切众生，听闻念佛往生法门，发起至诚真实之心、至极信乐之心，愿意生到我的国土，深信切愿念佛，如是乃至只念十声佛号，都能生到我刹。如果信愿持名乃至十声不能往生，我便不成佛。唯有犯五逆重罪而又诽谤正法的众生，不为此愿所摄。

第十九 勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，

至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，十方世界一切众生，发起上求佛道、下化众生的菩提心，修行菩萨六度万行功德，真诚发愿，愿意生到我的刹土，那么我在这念佛人临命终时，就会带着观音、势至等菩萨大众环绕此念佛人的周边，接引其往生。如果这一愿不成就，便不成佛。

第二十 系念必得往生愿

设我得佛，十方众生闻我名号，系念我国，植众德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，十方众生闻信我的名号，便至诚系念洪名求生净刹，广修世出世间一切功德，至心回向，用作往生净土之资粮。如果这类净业行人不能如愿往生的话，便不成佛。

第二十一 各具三十二相愿

设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相

者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，带业往生的天人，悉皆具有三十二大人相。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十二 菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处；除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德，若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，他方微尘佛刹诸菩萨众，生到我的国土，究竟必定得至一生补处的菩萨位。除其曾发愿，祈佛加持，随意而作佛事，为救度众生故，披上弘深誓愿的铠甲，积功累德，以此为因本，度化解脱一切厄难众生，自在游化诸佛刹土，修习自利利他的菩萨行，供养十方诸佛如来，开导教化恒沙无量众生，安立众生于无上正真之道（阿耨多罗三藐三菩提），超越出过常途修行位

次，现前速疾修习普贤十大愿王。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十三 一时普供诸佛愿

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无数无量亿那由他诸佛国者，不取正觉。

意谓：若我成佛时，往生到我刹中的菩萨，仰承佛的威神之力，供养无量诸佛，在吃顿饭的短时间内，能够分身遍至无量无边的刹土。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十四 供具自皆如意愿

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，生到我刹中的菩萨，在十方诸佛前，显现功德智慧之德本、华香伎乐、缯盖幢幡等无量无数供养之具，自然化生，应念即至。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十五 菩萨演一切智愿

设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，我刹土中的菩萨，个个都能有如佛那样的胜妙智慧，皆能演说一切智。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十六 菩萨得金刚身愿

设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，我刹土中的菩萨，个个都有如金刚力士那样坚固的身体。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十七 万物悉皆殊特愿

设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了辩其名数者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，国中正报的天人、依报的万物，一切都有无量的庄严、清净、光明与

华丽，这些依正的体质形状、颜色悉皆无与伦比，其细微之美、神韵之妙，无能用语言来称叹，也不能用心思去测量，不但他方刹土的众生不能明了这种胜境，就是具有天眼通者，也不能明了、辩说安养刹土的形色、庄严、光明等名相数字。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十八 菩萨道树普见愿

设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，我刹土中的菩萨，不仅是久修的圣贤菩萨，就是初发心的积集功德薄少的菩萨，也能亲知亲见我法藏成佛的道场树，此道场树高有四百万里，具有不可思议的无量光明与无量颜色。如果此愿不成就，便不成佛。

第二十九 受经普得智辩愿

设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，凡能生到我刹土的菩萨，或受持读诵经法，或对他人演说开示，都能得

到胜妙之辩才，开启一切智慧。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十 智辩无有限量愿

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才，若可限量者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，生到我刹中的菩萨，智慧辩才无可限量。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十一 净国照见十方愿

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像，若不尔者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，我住持的刹土，清净无垢，于净土任一地方，都可照见十方无量诸佛世界，或清净或秽浊之相状，以及善恶业缘，众生容止行为等。就如同手持一面明净的镜子，照见自己的面像那样的清楚明白。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十二 严饰超诸天人愿

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普熏十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不如是，不取正觉。

意谓：设我成佛时，国土中从地面到虚空悉有无量的宫殿楼阁，还有七宝池八功德水，四周布满众多的宝树，诸如栴檀树，吉祥树等。净刹所有一切万物，皆以无量众多的珍宝麝和百千种妙香而合成，香光色奇妙映饰，庄严华美，非世间所有，超胜天上人间之严饰。无量杂宝所麝和的百千种香，弥漫普熏十方世界。他方世界的菩萨闻到宝香都能自然生起念佛、念法、念僧之心，修行一佛乘的佛行，直至成佛。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十三 蒙光触身获益愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，十方无量无数不可思议诸佛世界，种种类别的众生，蒙我法藏成佛的光明照触其身体，悉能身心柔软，安适快乐，超胜天上人间所有一切的乐受。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十四 皆得法忍总持愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍，诸深总持者，不取正觉。

意谓：设我成佛时，十方无量无数不可思议诸佛世界，种种类别的众生，闻信我的名号，悉能获得无生法忍，证入诸多深妙总持之法。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十五 信乐永离女身愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。

意谓：设若我成佛时，十方无量不可思议诸佛世界，其中无数女人，听闻到我成佛的名号，内心欢喜信乐，发起上求下化的菩提心，生起厌恶女身

的心，信愿持名，在其寿终之后，必定可以转为男子，永远不复女像。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十六 勤修必成佛道愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

意谓：设我成佛时，十方无量不可思议诸佛世界，诸菩萨众，闻到我成佛的名字，寿终之后经历多生，恒常修习清净梵行，直至成就佛道。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十七 归依感动天人愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行。诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

意谓：若我成佛时，十方无量无边不可思议诸佛世界中，无量不可数诸天人民（诸天包括三界二十八重天，人民是指人道的众生），听闻到我阿弥陀佛的名号，生起至诚恭敬的心，五体投地（左膝、

右膝、左手掌、右手掌、头顶至地)，虔诚作礼；同时发菩提心，至心精进，修菩萨行。对这样的念佛人，所有诸天及世间人民，莫不致以恭敬。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十八 妙服自然在身愿

设我得佛，国中天人，欲得衣服，随念即至。如佛所赞应法妙服，自然在身，有求裁缝捣染浣濯者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，我刹中带业往生的天人，如果欲得衣服，能随念即时披在身上。如同佛在世的时候，对那些善根深厚求出家的弟子，说一句善来比丘，袈裟便自然在身，无须人工裁剪、缝纫、染色、洗濯者。如果此愿不成就，便不成佛。

第三十九 受乐同于漏尽愿

设我得佛，国中天人所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，国中天人安享种种快乐，如同烦恼断尽的阿罗汉所受的快乐。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十 随意见诸佛国愿

设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见。犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，国中菩萨，无论善根功德的深浅，都能随其心念，即时目睹十方无量无数庄严清净的佛土。这些刹土景况，悉能应其意愿，映现在七宝树中间，其明晰度，犹如手持明镜，自睹面像。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十一 闻名诸根具足愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，他方无量国土诸菩萨众，闻到我阿弥陀佛的名字，生生世世，直到成佛，都能六根（眼耳鼻舌身意）具足。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十二 悉得清净解脱愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆

悉逮得清净解脱三昧，住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，他方无量国土诸菩萨众，闻到我阿弥陀佛的名字，都能证入清净解脱三昧。安住在这样的三昧中，一念之顷，能分身无量，前往他方佛刹供养无量不可思议诸佛世尊，而不失寂定。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十三 闻名生处尊贵愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，他方佛国诸菩萨众，听闻到我阿弥陀佛的名号，必然生生世世，出生在尊贵人家。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十四 修行具足德本愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，他方无量刹土诸菩萨

众，闻信我阿弥陀佛的名字，柔顺欣悦，喜形于色，发起勤修菩萨六度万行之心，具足一切功德之本。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十五 皆得三昧见佛愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得普等三昧，住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，他方无量国土诸菩萨众，闻信我阿弥陀佛的名字，都能得到普遍平等三昧，住在这普等三昧中，直至成佛，恒常睹见无量不可思议一切如来。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十六 自然得闻妙法愿

设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

意谓：如果我成佛时，往生到我刹的菩萨，随其志愿好乐，法尔自然地能闻到种种妙法。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十七 即得不退转地愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

意谓：设我成佛，他方无量刹土诸菩萨众，闻到我阿弥陀佛名字，即能得至不退转地。如果此愿不成就，便不成佛。

第四十八 即得诸忍究竟愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍，第二第三法忍，于诸佛法，不能即得不退转者，不取正觉。

意谓：如果我成佛的时候，他方无量国土诸菩萨众，闻信我阿弥陀佛的名号，就能得到三种法忍（音响忍、柔顺忍与无生法忍），于一切诸法，即能得到不退转地。如果此愿不成就，便不成佛。

以上列魏译本四十八愿为参照系，对照其他四种原译本的愿文，甚为差互。诸本之详略开合不同，然其精神旨趣并无二致。

比较五种原译本之愿目，魏唐二译的四十八愿

目与愿文几乎一样，周详广备，亦能涵盖汉吴宋三种译本的主要内容。相对而言，吴宋二译的愿目与愿文较为复杂，有一些逸出魏唐二译四十八愿之外。总之，魏译本四十八愿属标准愿文，章句缜密，义理深邃，结构严谨，自成一体。如欲详解四十八愿内涵，可合参五种原译本。

第三章 核心七愿之阐释

阿弥陀佛以悲智凝结的四十八大愿，愿愿悉为济度众生疾速往生成佛。其中七愿即：国中无三恶道愿、正定必至涅槃愿、光明遍照十方愿、诸佛称名赞叹愿、十念皆生我国愿、勤修我皆接引愿与菩萨一生补处愿，乃阿弥陀佛大愿之眼目，亦是释迦如来一代时教的核心。吾辈净业行人应如实领解这七愿，体悟阿弥陀佛大悲心，增上坚固信愿行。兹分述如下：

一、国中无三恶道愿

设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。

愿文大意是：设使我成佛的时候，我所住持的刹土无有地狱、饿鬼、畜生三恶道。如果此愿不成

就，便不成佛。

阿弥陀佛为什么要首先发起这个愿呢？这是因为法藏菩萨观察他方世界的众生，不信因果及轮回的事实，放纵贪瞋痴等烦恼，造作身口意诸多的恶业，感召三界六道生死轮回的苦果，自作自受，如蚕茧自缚，实可怜悯。尤其是三恶道的众生更为剧苦。为此发大悲誓愿，若我成佛，国中无有三恶道的苦厄，欲令众生至于毕竟常乐之处。

畜生，梵语底栗车，意为畜养的众生。这类众生身体横行，禀性愚痴，不能自立，为他人所畜养，或被人啖食，或受人驱使。畜生悉有贪生怕死的本能，那被宰杀的场面可谓惊心动魄，比如平日笨笨的猪到了挣扎逃命的时候，倒也十分敏捷了。这些畜生也有佛性，形殊体不殊。现代遗传基因研究表明畜生的遗传基因密码跟人的很接近，只是由于一念愚痴蛮横，形体就横了，披毛戴角了。而人是有理性的、正直的，所以人形是直立的，相由心转。动物界奉行弱肉强食的原则，互相吞啖，受苦无量。畜生又称血途，由造作下品五逆十恶罪业所感。

饿鬼，梵语薜荔哆（劫初有鬼世界之王名薜荔哆，往彼生者，悉称此名）。鬼者畏也，虚怯多畏，恒从他人，希求饮食，以活性命。饿鬼道众生，恶业所感，常为饥渴所逼恼。咽喉冒火，喝不到一点水。饿的要命，却没有饭食充饥，即便饭食到了饿鬼手上，都成为焦炭。饿鬼到达有水的河池，河池即干枯，可见众生业力不可思议。鬼会观察人，有福德智慧的人，周身有光，鬼便不敢靠近。反之，鬼会欺负无福德的人，时衰鬼弄人。饿鬼又称刀途，由造作中品五逆十恶罪业所感。

地狱，梵语那落迦、泥梨等，意为地下之狱，暗冥不可乐。经云地狱有三类：一、孤独地狱：在山间旷野树下空中；二、近边地狱：即八大地狱之各十六副地狱；三、根本地狱：在二金刚山之间，日月不照，窈窈冥冥。于此有八大热地狱、八大寒冰地狱。每一个大地狱又有十六个地狱围绕。八大地狱即（一）想地狱；（二）黑绳地狱；（三）堆压地狱；（四）叫唤地狱；（五）大叫唤地狱；（六）烧炙地狱；（七）大烧炙地狱；（八）无间地狱。最苦的是无间地狱，又叫阿鼻地狱，一人亦满，多人也

满，这是空间的无间；受苦刑没有间断，这是时间的无间。万死万生，地狱众生苦不堪言。地狱又称火途，由造作上品五逆十恶重罪所感。

阿弥陀佛这一愿给予众生最低限度的安乐底线！即便阿赖耶识中有三恶道业力种子的众生生到极乐刹土也不会遭受三恶道的真实之苦。由于安养净土没有三恶道的境缘，所以三恶道的种子永远不会起现行。地狱、饿鬼、畜生三恶道里的无量苦难，在西方净土顿然舍离，这是阿弥陀佛悲心偏愍剧苦众生，法尔自然肇立的首愿。从中可感受到阿弥陀佛安乐一切苦难众生的大悲愍心。其救度剧苦众生的威神愿力不可思议。恶业凡夫，按自己因果而言，决定堕三途。然信愿持名，仰凭弥陀悲愿，得生安养。三界恶业系缚，毕竟不再牵制。往生彼土，得不退转，不断烦恼得涅槃分，何可思议！

二、正定必至涅槃愿

设我得佛，国中天人不住定聚必至灭度者，不

取正觉。

愿文大意是：设使我成佛时，生到我刹中的天人，如果不能住入大乘正定聚（不退转位）、必定证得大涅槃的话，我终不成佛。

此愿是阿弥陀佛摄众生愿的核心愿，直指弥陀大愿的终极目标。阿弥陀佛慈悲济度十方苦难众生，不是给予众生以天人福报的幻乐，不是暂立声闻、缘觉的化城，而是给予众生以成就佛果之真实大利。阿弥陀佛欲令十方凡夫众生成佛的过程分三步进行。第一步：令十方众生信愿持名，往生西方无忧恼处，脱离三界六道的轮转险途。第二步：令往生者得弥陀光明愿力的加持，安住大乘正定聚，作阿惟越致菩萨，不再有退转小乘的危险。第三步：令住正定聚的往生者，直趋大乘佛果（大涅槃），避免堕入声闻、辟支佛地。这三步正是凡夫众生自力修证的三道难关：脱离生死轮回难、证入不退转位难、直趋大涅槃难。阿弥陀佛深知业力凡夫的障难处，悲心启建此愿，以威神愿力加持摄护众生顺利度过三关。十方具缚凡夫，只要信愿持名，仰凭佛力，带业往生，即入正定聚，决定一生成

佛。阿弥陀佛的正定必至涅槃愿向十方众生昭示：生命体的最高价值与目标，即是往生净土圆成佛果。吾人宜应以此作为人生的终极价值目标，用以组织这一期难得的人生。

三、光明遍照十方愿

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

愿文大意是：设使我成佛时，光明焰照不可限量，最低限度也能遍照百千亿那由他诸佛国土，如果此愿不成就，我终不成佛。

此愿虽属阿弥陀佛摄法身愿，实则体现阿弥陀佛摄化众生的究竟方便。阿弥陀佛以光明作佛事，光明即是弥陀大愿的载体，光明调熟摄受十方众生。吾人闻信净土法门，执持名号，现生得到安乐，临终蒙佛接引往生安养，圆成佛道。如是种种法利，悉由阿弥陀佛光明加持所致。阿弥陀佛的光明内具种种微妙殊胜的德用，《无量寿经》云：“是

故无量寿佛，号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛。”十二光德是阿弥陀佛威神光明的具化，能对治吾辈众生厚重的烦恼。分述如下：

一、无量光。阿弥陀佛智慧光明不可称量，十方世界众生蒙光照触，便可开发智慧，催生善根。十方众生无量，阿弥陀佛以光明传递的悲愿亦无量，所以称为无量光。

二、无边光。阿弥陀佛无边光，用以对治众生见解上的偏执，以离念灵知消除众生的边见，令吾人的知见达到圆融中道的状态。

三、无碍光。阿弥陀佛无碍光能透穿墙壁高山等质碍之物，即众生无明烦恼亦不能障碍。无碍光消解吾辈凡夫的烦惑，犹如阳光化解坚冰。

四、无对光。无对光即是绝待圆融的光明，能令我们契入不二的心体，超越二（相对）的对待，回归到无对无缚无脱的自性。

五、炎王光。阿弥陀佛的光明赫奕炽盛，光中极尊。炎王光遍照一切处，乃至暗冥幽深的地狱。

阿弥陀佛因地所发的度尽阿鼻苦众生的宏愿，便藉着炎王光的威德而兑现。

六、清净光。用以对治众生的贪欲。吾人执持名号，即可伏断淫欲烦恼，转淫欲火为清净光，身心清凉，远离热恼。清净光亦能除吾人多劫的罪垢，如清水珠，澄浊返清。

七、欢喜光。用以对治瞋恚烦恼。阿弥陀佛大慈光明广施一切众生生起法喜，慈眼视众生。

八、智慧光。用以对治众生的愚痴。阿弥陀佛以智慧光灼破吾人内心的无明黑暗，令吾人了知世间有为法的苦空无常，生起厌离娑婆欣求极乐的心，以文殊智专修一行三昧，获得离生死苦、得涅槃乐之大利。

九、不断光。用以对治众生的懈怠放逸。阿弥陀佛不断光的加持，能令吾人在菩提道上勇猛精进，恒久不怠。

十、难思光。阿弥陀佛难思光照遍法界，令蒙光照触的众生信解阿弥陀佛不可思议的威神功德，于难信法生决定信。

十一、无称光。阿弥陀佛光明妙德无能用语言

文字来表达。离四句（有、无、亦有亦无、非有非无），绝百非，非思议所缘境界。

十二、超日月光。日月光明是众生业力招感的相光，遇到质碍物便不能穿过。日月光明也不能让我们破除烦恼，悟明心性。而阿弥陀佛的光明不仅具有日月光明遍照的特点，而且能令众生身心柔软，催生善种，破除众生的无明烦恼，乃至能治疗各种身心疾病。阿弥陀佛的光明超胜日月的光明，所以就称作超日月光。

阿弥陀佛以十二光的妙德，护念调熟十方众生，对念佛行人尤加摄受。《观经》云：“一一光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。”阿弥陀佛光明平等普照，而与念佛众生最能感通；念佛行人得蒙佛光的照摄冥加，方能精进恒常念佛，成就往生。我在佛光中念佛，佛在光照中念我。念佛佛念，子光母光，圆融一体。阿弥陀佛光明即是大悲愿力，即是清净妙法，即是性德的全体大用。阿弥陀佛光明遍照十方，表证着十方众生悉由弥陀愿海所持。吾人生存在阿弥陀佛的光明愿海中，只要一念回光，即可就路还家，成办道业。阿弥陀佛的光

明即是明净的般若智慧，能除凡夫众生的愚痴暗冥，执持名号即是与佛光沟通，能消业障、开智慧、成佛道。阿弥陀佛是法界身，入十方一切众生心想中。弥陀名号称念之处，即是弥陀光明赫奕之处。阿弥陀佛以光明开悟众生，加持众生信愿持名，成办往生，可谓善作佛事。

阿弥陀佛从因至果，复本心源，彻证自性无量寿之心体，称体起用，光明无量。所以，光明遍照十方愿亦含摄着寿命同佛永久愿。无量光寿即是清净智慧无为法身，乃阿弥陀佛内证之德。阿弥陀佛由无量光寿二愿衍生一切愿。无量光寿亦即是众生的寂照心体，是故阿弥陀佛的名号光明，与吾人的心性同体相契。

四、诸佛称名赞叹愿

设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

愿文大意是：设使我成佛时，十方世界无量诸

佛，悉皆称扬赞叹我的名号功德，如果此愿不成就，我终不成佛。

此愿亦是阿弥陀佛摄法身愿之一，是实施普度众生操作过程的重要一环。阿弥陀佛以大愿大行，成就了超胜诸佛的净土。西方净土就像优质产品，亟需广而告之，令众知晓。否则，西方净土再庄严胜妙，念佛法门再方便究竟，也等同虚设。由是阿弥陀佛因地预启此愿，发动十方诸佛来宏传莲宗念佛法门，使阿弥陀佛西方极乐世界名播法界，普令十方众生信愿持名，往生彼刹。阿弥陀佛因地之愿，在果地充分彰显。十方诸佛悉皆现出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言，称扬赞叹阿弥陀佛极乐世界，劝令一切众生往生彼土。由于十方诸佛过去已称叹，现在正称叹，尽未来际还继续称叹阿弥陀佛极乐世界不可思议功德，所以，阿弥陀佛净土在法界中的知名度最高，阿弥陀佛名号在十方众生内心的积淀也最深厚。社会生活中的男女老幼各色人等，无论信佛与否，于欢喜时、忧悲时、恐惧时、赞美时，常会冲口而出阿弥陀佛名号，而对娑婆本土教主释迦牟尼佛，知之者反而不多；他

方刹土的佛名，更鲜为人知。这种不可思议的现象正是阿弥陀佛诸佛称名赞叹愿所致。

阿弥陀佛西方极乐世界的名称由大悲愿心所缘起，故能开悟众生的心性，觉动滋培众生的信根。十方众生有缘听闻安乐净土弥陀名号，便种下了金刚般的菩提善根，直至时节因缘成熟，信愿称名，往生成佛。天亲菩萨偈赞云：“梵声悟深远，微妙闻十方。”吾辈净业行人得闻阿弥陀佛西方极乐世界之名号，既有多生多劫善根福德之因，亦端赖释迦本师多次慈悲宣说为增上缘，究实全仗阿弥陀佛此愿之恩德。吾人应珍惜这一闻名生信之殊胜机缘，深体佛心，仰赖名号功德，成办往生大事。

五、十念皆生我国愿

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆、诽谤正法。

愿文大意是：设使我成佛，十方世界一切众

生，听闻安乐净土弥陀名号功德，便生起至诚至信之心，欢喜踊跃，愿生我国，所念佛号乃至只有十声，即得往生。若信愿持名十声者不得往生的话，我终不成佛。唯有犯五逆重罪而又诽谤正法的众生，不为此愿所摄。

此愿是阿弥陀佛摄众生愿的核心，被尊为大愿之王。阿弥陀佛大愿肇立西方妙净刹土，欲令九法界众生悉得往生，获致成佛之真实大利。然十方众生种类繁多，根机各别，如何能令所有众生悉皆成就往生净土呢？这实在是一个煞费周章的大难题。阿弥陀佛因地五劫的思惟酝酿，终于从悲智愿心中流现出这胜异方便的十念皆生我国愿。十方众生若圣若凡，若利根若钝根，只要信愿持念弥陀名号乃至十声，阿弥陀佛即以威神愿力予以摄受，接引往生净土。此愿是阿弥陀佛平等普度九界众生的至极悲智的结晶，是阿弥陀佛无条件拯救凡夫众生的一大创举，体现出莲宗念佛法门不共之胜妙。吾辈净业行人如能突破小我情见，站在阿弥陀佛的同体大慈悲心与不可思议的威神愿力的层面，如实领解接纳认同此愿的真实义，将会当下获得大安心、大安

乐，即得往生。

念佛法门自古以来素称安乐法门。如果吾人修持净业若干年，尚未获得安心之乐，种种忧虑自卑憧憧于胸，实则是信根未植、智慧浅陋所致。须知往生西方净土，全仗弥陀愿力，无须计较自己修行的功夫、烦恼业障的厚薄。当知阿弥陀佛为接引我等众生令离生死苦海，于无量劫中已立大愿，预垂救度；为度我故，种种善巧方便。垂臂待我，已历十劫，念念不舍，过于慈亲；我若回心向佛，如子忆母，则不逾当念，便得往生。善导大师劝勉吾人常作得生想，昙鸾大师自肯业事成办，可谓深契弥陀愿心。

十念皆生我国愿利益甚大，然而造作五逆并诽谤正法者，不在此愿摄受之列。五逆罪是杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧。前二种是背恩养，违人伦，失人性；后三种是坏众生福田，灭世间明灯。父、母、罗汉、佛、僧等对我们有世间或出世间的恩德，纵或粉身碎骨亦难以报其恩，现今恶业所覆，不仅不知恩报恩，反加以杀害，所以称为逆罪。五逆罪下地狱如箭射。然犯五逆罪，如

果不诽谤正法，临命终时，遇善知识开导，忏悔念佛，也能往生。《观经》下品下生章：“如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛……命终之时，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。”

若有人犯五逆罪，又诽谤正法，那就无有感佛悲愿加持往生之事了。何为诽谤正法呢？广义来说，五乘佛法皆名正法；狭义来说，是专指净土法门。如有人妄言，西方极乐世界是幻想的产物，是现实人生颠倒的折射，是佛教衰微时兜售给苦难愚昧民众的一张进入天堂的廉价门票等等。昔莲池大师曾用一比喻来阐明诽谤念佛法门的罪过：于此有人每日出万言，用以诽谤万佛，积满千岁，是人所作罪业，无量无边。而复有人出一恶言，否认西方净土的存在，阻挠他人念佛，那么此人所犯的罪业，超过前者所作罪业的百千万倍，乃至无可算计。何以故？十方世界微尘数诸佛，现出广长舌相，赞叹西方极乐世界阿弥陀佛，惟愿一切众生信愿持名往生成佛，而汝却出诽谤之语，这即是诽谤十方无量诸佛，陷害众生永沉生死苦海，不得成

佛。罪业甚重，直入无间地狱，永无出头之日。是知念佛法门就是让吾人的生命获得一个光明安乐的归宿，犯五逆罪而又诽谤正法的复合罪业者，千佛难救，弥陀大愿不摄，吾人当谨慎避免。释尊但恐众生造斯二罪，乃从抑止预防处建言，不得往生；并不是说阿弥陀佛厌舍此类众生。如果此等复罪众生万一能忏悔念佛求生，阿弥陀佛亦平等摄受往生。如囚父害母的阿阇世王子，临终忏悔，得无根信，上品中生。

由此可见，十念必生我国愿凝聚着阿弥陀佛普度九法界众生的无尽悲心，尤其对常没罪苦众生，心偏愍念。如溺水之人，急须偏救。南无阿弥陀佛六字洪名，即是吾辈罪恶生死凡夫唯一横渡生死急流的舟筏。伏冀净业行人深体佛愿，死尽偷心，绝诸戏论，紧系佛号，如溺水之人紧紧抓牢救生圈，如是方不负弥陀古佛为我等末法下劣凡夫所施设的究竟方便。

六、勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

愿文大意是：设使我成佛时，十方众生，发起上求佛道、下化众生的菩提心，修持六度万行种种功德，以此功德至诚回向发愿欲生我国，此人临寿终时，我即与净土圣众，环绕此念佛人前，接引往生。如果此愿不成就，我终不成佛。

此愿亦是阿弥陀佛摄众生愿之一，表达着阿弥陀佛对众生如慈母般的护佑。具缚凡夫临命终时，第六意识不行，第八阿赖耶识中烦恼习气乱发，一生所作善恶，乃至多生多劫的善恶业种，俱时顿现。尔时业障凡夫多有颠倒，或起恶念，或起邪见，或系念妻儿财物，或迷闷发狂，种种恶相，障碍念佛往生。阿弥陀佛因地愍念凡夫临终颠倒散乱之苦，特发临终接引愿，慈悲摄受众生。净业行人

临终蒙佛光注照，净土圣众莲台接引，心神安隐，如入禅定，神识离体之际，顿现阿弥陀佛与观音、势至莲台接引的景象，垂终自见坐金莲华身已是净土生阴。所谓文成（净土莲华化生身成）印坏（娑婆五蕴业报身坏），临终在定之心，即是西方净土七宝池受生之时，何其直捷稳当！吾辈下劣凡夫若无阿弥陀佛的临终接引，靠自力决定难出生死业力网。阿弥陀佛对十方众生的临终关怀，可谓慈悲周全之至。由对死亡的恐惧转化为对法身慧命诞生的欢欣，乃是一切众生最胜妙的临终关怀。勤修我皆接引愿昭示：吾辈众生平素信愿持名乃至只有一昼夜的功夫，临命终时阿弥陀佛必定前来接引。换言之，吾人只要信愿持名，阿弥陀佛已将临终救度我等的办法预先准备好了。无论吾人临终的状况如何，阿弥陀佛决定能拔济吾辈安立西方净土。万修万人去，信非虚语。

七、菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处；除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

这一愿意谓：如果我成佛的时候，他方微尘佛刹诸菩萨众，生到我的国土，究竟必定得至一生补处的菩萨位。除其曾发愿，祈佛加持，随意而作佛事，为救度众生故，披上弘深誓愿的铠甲，积功累德，以此为因本，度化解脱一切厄难众生，自在游化诸佛刹土。修习自利利他的菩萨行，供养十方诸佛如来，开导教化恒沙无量众生。安立众生于无上正真之道（阿耨多罗三藐三菩提），超出常途修行位次，现前速疾修习普贤十大愿王。如果此愿不成就，便不成佛。

菩萨一生补处愿又为总得究竟福智庄严愿，菩萨从初发心，经历三大阿僧祇劫的修福修慧，然后百劫修相好，这一切都圆满了，最后一生便补已灭度的佛而成佛。这就名为一生补处菩萨。如弥勒菩萨，现正住在兜率内院，时节因缘成熟，将从兜率内院出，降诞于南阎浮提大婆罗门族姓家，舍家弃欲，行作沙门，龙华树下成道，三次法会救度众多有缘众生。菩萨从初发心经历十信、十住、十行、十回向到十地，最后证入等觉菩萨一生补处。其间的过程险难甚多，譬如险恶的道路，迥远而多恶兽毒虫，中途亦无水源与草洲，大多数众生略作涉足，都会生起悔退怯弱之心。因此法藏菩萨发悲愿：凡是他方佛土诸菩萨众，只要信愿持名，生到我的刹土，就可究竟圆满菩萨行，永不会出现厄难困苦退转之事，超越常途修行的次第，疾速到达一生补处的位次。阿弥陀佛光明愿力恢弘广大，西方净土亦是殊胜的修行道场，天天能闻佛说法，听到的风声、水声、铃声、百鸟鸣声都是在讲经说法，令诸往生者生起念佛念法念僧之心，恒常与观音势至等诸上善人同会一处，把手同行，所以绝对能

证一生补处位。除了这样一类往生者，悲愿甚切，不忍众生苦，曾发大愿，一往生到净土后，就要回生死苦海救度有缘众生。阿弥陀佛予以慈悲加持，令他们披上了弘誓盔甲，回入娑婆世界生死苦海捞拯众生，就像战士上战场，不披上盔甲，便容易受伤，甚或把生命都搭进去。不违安养入娑婆的菩萨得阿弥陀佛的加持，就有很强的抵御五欲六尘魔军袭扰的能力，就像鹅鸭下水那般自在，否则便会成为落汤鸡。我等苦恼凡夫，希冀救度众生，因为缺乏定慧之力，是难以度众生的，所以我们往生到净土，得弥陀愿力加持，披上誓愿盔甲，广修菩萨六度万行，就有能力度脱苦难众生，同时能够供奉十方世界诸佛如来，助佛弘化拯济群萌，使这些众生安立在无上正真的一乘佛道，令一切众生安心在南无阿弥陀佛六字洪名中，获致往生成佛之大利。此是还相回向之精要。

为什么念佛法门能顿超呢？因为通途佛法次第修行靠的是自己修行的道力，而净土往生法门靠的是阿弥陀佛的大功德力。好比一个打工仔，赚钱辛苦，难得温饱，然而他父亲却是一个亿万富翁，父

子财产继承关系确定时，打工仔就骤然富贵。念佛法门亦复如是，因为六字洪名具足阿弥陀佛果地一切功德，吾辈凡夫执持名号时，就把阿弥陀佛的万德转化为自己的功德，吾人在这弥陀名号当中就顿然可以到达一生补处位。然而一个菩萨从初发心到圆满佛果要经历三大阿僧祇劫的修行，而念佛行人信愿持名或尽形寿、或十声乃至一声蒙佛愿力往生西方净土，到了西方净土又蒙佛加持很快进入一生补处位，其过程之快捷，诚如莲池大师所云“越三祇于一念，齐诸圣于片言”，意谓在能念佛的一念中顿然超越菩萨三大阿僧祇劫的修行，于南无阿弥陀佛六字片言中，能与观音势至等圣众齐等。可见念佛法门超情离见，妙德难思。

一个从西方净土回入生死稠林度化众生的菩萨，能够现前修习普贤十大愿王，修习十大愿王是获得诸佛如来恒沙功德的必要条件，然在吾辈凡夫而言，修行起来，颇为不易。比如第一愿礼敬诸佛，对吾人来说便是一个严峻的考验。我们大都能虔诚礼敬过去佛，如燃灯佛、迦叶佛等，也能礼敬现在佛，如释迦牟尼佛、阿弥陀佛，但是对礼敬未

来佛，却不容易做到。何为未来佛呢？未来佛就是现实生活中的一切众生，我们能不能像恭敬过去、现在佛一样恭敬我们每天接触到的每一个众生呢？乃至冤家对头，能不能恭敬如佛呢？这对我等分别执著心重的凡夫来说确实很难做到。如果我们往生西方净土，得弥陀愿力的加持，就能以平等清净心修行普贤菩萨的这一行愿。其余九愿，亦复如是。

由西方净土回入娑婆教化众生的例子甚多，比如《西方确指》中的觉明妙行菩萨，在明末的乩坛上讲念佛法门，度化昔日有缘的弟子。东晋时觉明妙行菩萨在受贫子身时，闻信念佛法门，七昼夜不吃不睡，拼命念佛，得念佛三昧，亲见阿弥陀佛，七十五岁寿终往生，为酬本愿，很快回到娑婆世界的中国，示现过国王、比丘、居士、屠夫乃至官妓等，与娑婆众生和光同尘，教化有缘。觉明妙行菩萨能够超出常伦诸地之行，现前修习普贤十大愿王，如鹅鸭入水。证知菩萨一生补处愿是阿弥陀佛悲心加护诸往生者游戏神通，教化众生，圆成上求佛道下化众生之菩萨愿。明了此愿，对发大乘心的行者来说，求生净土当会更为殷切。

综上所述，阿弥陀佛的核心七愿，对娑婆净业行人具有重大而深远的价值。这七愿亦具有内在的逻辑关联。国中无三恶道愿予吾人以远离忧惧之底线安乐。正定必至涅槃愿是阿弥陀佛肇兴大愿、圆成净土的终极目标，欲令十方一切众生往生安养，速疾成佛。为了实现普度一切众生的目标，阿弥陀佛广修福慧，庄严自身，以光明遍照十方愿令悲智愿力遍及法界，调熟摄护十方众生；以诸佛称名赞叹愿，提高安乐净土弥陀名号的知名度，俾令众生闻名生信。十方众生蒙光照触，知晓阿弥陀佛安乐世界，油然而生仰慕愿往生心。为了平等普度一切众生，阿弥陀佛以十念皆生我国愿普摄一切众生便捷稳当地生到净土。勤修我皆接引愿护持念佛人，遮除凡夫众生临终之际可能出现的障难，预设救助方法，为成就往生更加上一层保险。而菩萨一生补处愿昭示着净土法门速疾成佛的奥秘。可见，此核心七愿乃阿弥陀佛大愿之心要精髓，吾辈净业行人应息心体悟遵仰，用作吾人发愿标心的参照坐标。



第二篇 净土宗与中国

第四章 净土宗在中国的弘传

第五章 中国净宗十三祖的成立

第六章 净宗十三祖的生平与思想



第四章 莲宗在中国的弘传

莲宗念佛往生法门，大畅诸佛度生出世之本怀。释尊于一代时教，常时多次宣说，梵筴亦甚丰。佛教东传震旦伊始，莲宗经典便在我国迻译流布。佛教最初传入东土的年代，多有异说。诸多文献资料佐证，西周之时中国已有佛法，如周穆王在五台山、终南山、苍颉造书台、檀台山数处造佛寺古迹。文昌帝君自述二十九世中有一世在周朝作官时，初闻佛理（《文昌帝君阴骘文》等）。种种文献资料佐证，佛教传入中国的年代悠远。而中国以政府行为方式恭请接纳佛教，佛教正式传入中国，当以东汉明帝永平十年（公元六七年）为始。

第一节 莲宗经典的传译

随着汉明帝打开迎请佛教的大门，天竺与西域来华的梵僧络绎不绝。作为外来文化，佛教的弘传

以佛典翻译为开端。中国佛典翻译事业，始于安世高与支娄迦讖二大译经师。安世高本是安息国太子，让国位与叔父，出家修道，博通经藏。东汉桓帝建和二年（公元一四八年）来洛阳。二十年间译出一百七十六部经卷，多属小乘，间译大乘经。支娄迦讖，月氏国人，桓帝永康元年（公元一六七年）来洛阳。十余年间，译经二十一部，多属大乘经典。此二大译经师都曾翻译过莲宗典籍。

据《开元释教录》记载，安世高曾翻译《佛说无量寿经》二卷，惜已佚。支娄迦讖于后汉灵帝光和二年（公元一七九年）译出《佛说般舟三昧经》，此即中国莲宗经典传译之开端。继而又译出号称莲宗第一经的《佛说无量清净平等觉经》。到了三国时代，吴月氏优婆塞支谦（公元二二二年）译出《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》，曹魏印度沙门康僧铠译出《佛说无量寿经》（公元二四九年）。姚秦鸠摩罗什（公元四〇一年来洛阳）译出《佛说阿弥陀经》《十住毗婆沙论》等。北凉昙无讖译出《悲华经》（公元四一九年），刘宋昙良耶舍译出《佛说观无量寿佛经》（公元四二四年），北魏菩提

流支译出《无量寿经优婆提舍愿生偈》(公元五〇八年),唐玄奘重译《阿弥陀经》,名《称赞净土佛摄受经》(公元六五〇年),唐南印度三藏菩提流志译出《无量寿如来会》(此本出《大宝积经》),赵宋西域沙门法贤译出《佛说大乘无量寿庄严经》(《无量寿经》自汉迄宋有十二译,上面所列乃存世之五种)。

上面所述乃莲宗主要经典,带说净土的大乘经典尤多,诸如《华严》《法华》《楞严》《楞伽》等大乘经典。随着莲宗经典的次第译出,古印度净土思想在东土广泛传布,开花结果,汇成中国佛教的一大主流。

第二节 莲宗信仰的践履

随着东汉末年莲宗经典的翻译与传布,难信易行的念佛法门在理论与信仰修行层面,经过四众弟子的观察、试探到最终接纳信受的曲折过程。在念佛法门流布早期,中国信众潜修密超者不乏其人。文献记载最早发愿求生西方净土并得以验证的有西晋的阚公则。阚公则居士性情恬放简肃,专勤念佛

法门，晋武之世（公元二五六～二七四年）往生于洛阳。道俗同志为设追念会于白马寺中，其夕转经，中夜时闻空中有唱赞声，仰见一人，形器壮伟，仪服整丽，乃言曰：“我是阇公则，今生西方安乐世界，与诸菩萨共来听经。”

阇公则是现存文献中最早的信仰弥陀求生净土者。其后修持念佛法门得以成就往生者，不胜枚举，如卫士度居士于东晋永昌年间（公元三二二年）临终有往生西方的灵异。《西方确指》中，觉明妙行菩萨追溯自己在晋明帝时（约公元三二三年）受贫子身，发愤苦切念佛，七日七夜心开见佛，临终坐脱生西。可见净土信仰与修持，在早期便已经具有广泛的民众性。

注重信仰与践履的净土法门，亦受到当时高僧法师的青睐。西晋末年有竺僧显禅师，常以诵经业禅为务。后遇疾绵笃，乃瞩目西方净土，苦切求往生，见阿弥陀佛光明显赫，疾苦愈好，至次日清晨，端坐往生。东晋竺法旷法师每以《法华》为会归三乘之旨，《无量寿》为净土之因，常吟咏二部经典，有徒众来时即讲说，独处时则自诵。并募缘

起立大殿，供奉阿弥陀佛像。竺法旷是文献记载最早讲解《无量寿经》的法师。东晋初有支道林法师（《般若》六家之一），夙诵《道行般若经》及《慧印三昧经》等，亦尝命匠人造阿弥陀佛像，自撰赞文表明誓生安养佛国，见佛神悟证果之誓愿。

晋末以后，随着净土信仰的弘传，阿弥陀佛像亦相继造立。造立阿弥陀佛像有甚深功德。《般舟三昧经》云，若欲疾得三昧，应作佛形像。广造佛像能度无量众生，何以故？《观经》云：“以观佛身故，亦见佛心。佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。”人们礼拜瞻仰阿弥陀佛相好光明，便可感悟接纳阿弥陀佛的愿心。阿弥陀佛的愿心，即是普救九法界众生出离二种生死的大慈悲心。阿弥陀佛以同体大悲，无缘大慈，摄受我等众生往生极乐世界。以相好光明作佛事，功德难量。有鉴于此，随着净土信仰的弘传，阿弥陀佛像的造立，便蔚成风气并影响到后来的历代净土信仰。自古迄今，雕刻绣画阿弥陀佛像之灵瑞，史册多有记载。诸如或刻阿弥陀佛像出舍利；或画阿弥陀佛像焕发神光；或造释迦弥陀二像，导引其雕刻者至极乐世

界听闻阿弥陀佛开示；或至诚所造的阿弥陀佛像，入地狱教化众生等等。足证造阿弥陀佛像之功德不可思议。时至二十一世纪初叶，江西庐山东林祖庭，建造四十八米阿弥陀佛接引铜像，恒久住立于南阎浮提，慈眼视众生，悲手救群萌，亦实乃千载难逢之盛事。

莲宗念佛往生法门，在为中国入接纳信受过程中，亦遇到严峻的考验。距此娑婆世界十万亿佛刹之遥远的西方，有一世界名极乐，其土有佛号阿弥陀，且此佛净土与吾辈娑婆众生关系甚切，这实在是一件匪夷所思之事。凡夫众生信慧有限，听闻之余总不免存有眼见为实的求证心理。这种需要验证的心理是东晋时代莲宗所面临的一大挑战。东晋慧远大师以其睿智卓识，启建白莲社，以缙白二众精英团体共修念佛三昧的实践，来应对这一挑战。莲社一百二十三人于般若云台精舍阿弥陀佛像前，奉以香华，建斋立誓，共期西方。刘遗民居士秉承慧远大师意旨，撰写《西方发愿文》，从三世善恶因果、人世无常、轮回路险的理念契入，深刻领悟到业力凡夫懈怠放逸的习气深厚，厌离娑婆、欣求极

乐之道心，若有若无。是故启建莲社，同志诸贤相互勉励督促，夕惕朝勤，是乃关涉到净业修行的成败。其目的在于当生往生净土，圆成佛果。诚如发愿文之所咏赞：“藉芙蓉于中流，荫琼柯以咏言。飘云衣于八极，泛香风以穷年。体忘安而弥穆，心超乐以自怡。临三途而缅谢，傲天宫而长辞。绍众灵以继轨，指大觉以为期。”意谓：

于生死中流藉托莲华以度越，
 琼树绿荫下畅咏高洁的心声。
 飘云衣逍遥于八方极迥之地，
 熏沐莲香清风以尽天年。
 勤苦办道而身体弥显庄敬盛美，
 不染五欲之乐以禅悦自怡。
 念佛三昧横截畜生、饿鬼、地狱的苦报，
 往生净土长辞天堂宫阙的幻乐。
 绍集众贤的志趣以承继圣人的芳轨，
 以成就佛果作为莲社共修的目标。

字里行间洋溢着深厚的宗教情怀，千载之下诵之，亦回肠荡气，催人善根。据史料记载，莲社一百二十三人均有往生瑞相。诚为后世结社念佛之

滥觞，流风余韵，影响至深且远。东林寺遂尔成为我国第一净土道场。以此德业故，慧远大师遂被推尊为中国莲宗初祖。

庐山莲风普振，天下道心清坚之士，神往而竞效之。齐、梁之时愿生净土的高僧大德甚众，诸如：僧诠、昙弘、慧通、慧进、僧行、法阴、法琳、僧柔、宝亮等。梁朝道珍法师，平素专讲《涅槃经》，后慕远公净业，驻锡庐山，禅坐中，忽见海上数百人乘宝舫前行，道珍恭问去何处？答曰：

“往极乐国。”道珍求附载同往。回报云：“法师虽善讲《涅槃经》，亦大不可思议，然未诵《弥陀经》，岂得同往？”道珍法师遂中止讲《涅槃经》，专一念佛诵《阿弥陀经》，及二万遍。命终前四七日，见西方银台来至。空中皎如白日，有声音传来：“法师当乘此台往生。”尔时大众咸闻天乐异香，数日香犹未散。其夜峰顶寺僧，遥见谷口数十火炬，明燎彻夜，次日乃知道珍法师灵逝。

至北魏宣武帝时，北印度沙门菩提流支（公元五〇八年至洛阳），译出《无量寿经优婆提舍愿生偈》，解说五念门往生之法。昙鸾大师领纳信受菩

提流支三藏法师所传承的念佛法门，身体力行。在理论与践履上均有重大建树。据载：昙鸾大师十五岁出家，广通内外诸典，欲造《大集经》之注解，但至过半而罹疾，感人命危脆无常，欲先学仙术，得长生以后，方崇佛教。从陶弘景得仙经十卷，欲往名山依法修炼。行至洛阳，恰遇菩提流支，昙鸾往而启问：“佛法中颇有长生不死法胜此土仙经者乎？”菩提流支答：“此方何处有长生不死法？纵得长年少时不死，终更轮回三有耳。”即以《观无量寿佛经》授之说：“此大仙方，依之修行，当得解脱生死。”昙鸾顶受后，遂即焚毁仙经，专修西方净业。每有世俗君子诃难：“十方佛国，皆为净土，法师何乃独意往西，岂非偏见生也？”昙鸾大师回答：“吾既凡夫，智慧浅短，未入法位，念力须均，如置草引牛，恒须系心槽枥，岂得纵放，全无所归。”虽然责难者不断，而昙鸾大师独决依阿弥陀如来本愿力，渴仰往生西方净土，精勤念佛。临终时，见到龙树菩萨告知净土缘熟。遂集众开示：“劳生役役，其止无日。地狱诸苦，不可不惧；九品净业，不可不修。”在众弟子的高声念佛声中，

西向稽颡而终。众人俱见幡华幢盖，自西而来，天乐盈空，良久乃已。昙鸾大师不仅身体力行，而且著书立说，其《往生论注》阐述莲宗他力本愿的理念，对后人影响甚大。

承续昙鸾大师莲宗遗响者，是隋末唐初的道绰大师。道绰大师早年遍习经论，尤精研《大涅槃经》，讲及二十四遍。后来修涉《般若》，常住汶水石壁玄中寺。见寺中石碑记载昙鸾久修净土之懿业，至临终时，有种种奇异瑞相。道绰大师读后深受感动，遂舍涅槃宗而归向净土法门。每日持念佛号七万，坐必面西，六时礼拜，讲《观无量寿佛经》近二百遍，以净土法门化导有缘道俗，劝人弃除杂缘思虑，一心念佛。人各掐珠，口称佛号。聚众念佛，散席后佛号余音犹播扬泉林山谷。临终时，众人见化佛住立虚空，天花下散。受其感化者不计其数，撰《安乐集》，祖述莲宗理论与实践。

中国莲宗集大成者善导大师，早年出家，求道于诸方，至西河遇道绰大师，在其九品道场听讲《观无量寿佛经》而大喜曰：“此真入佛之津要！修余行业，迂僻难成；唯此法门，速超生死。”于

是勤笃精苦，如救头燃，感应殊胜，化缘极盛。著述宏富，影响巨大。

又唐代开元间有慈愍三藏者，原名慧日，曾远涉印度求学，寻求梵本，凡十三年，备尝辛酸，深厌阎浮提，遍寻出离三界之道，天竺三藏学者皆指赞净土。后至北印度健驮罗国，王城东北有一大山，山有观音像，据云虔祈者多有灵应。慧日法师遂七日叩头，又断粮毕命为期。至七日夜未央，观音菩萨在空中现紫金色相，长丈余，坐宝莲华，垂右手摩其头曰：“汝欲传法自利利他，西方净土，极乐世界，弥陀佛国，劝令念佛诵经，回愿往生。到彼国已，见佛及我，得大利益。汝自当知净土法门，胜过诸行。”慧日法师因感观音菩萨现前开示，信心大增，遂决定专修念佛，矢志净土。回国后，为唐玄宗说法，开悟帝心，唐玄宗赐号慈愍三藏。慈愍三藏见到当时禅宗空腹高心，贬抑莲宗，乃撰《往生净土集》，盛倡念佛法门，视莲宗念佛法门为出离生死苦海之捷径。主张融通各宗，会归净土。其莲宗思想对后人影响颇大，别具一格。

莲宗在唐代，无论理论建构还是修持实践，均

蔚成大观。在理论建构方面，前有道绰、善导，继后有慧日、法照、迦才、怀感、大行、少康等诸师辈出，各有章疏著述，阐扬莲宗教义。又其他宗派的祖师大德，如法常、智俨、吉藏、玄奘及窥基等，或翻译经典，或著述称扬，或归投净土，形成春兰秋菊竞辉的局面。在念佛行持方面，莲宗祖师以自身修行成就来弘传念佛法门，如善导大师念一声佛号，便有一道光明；少康大师念一声佛号，便出一尊佛像等。大行法师专心诵咏《阿弥陀经》，至三七日，睹琉璃地上佛及二大士现身其前；后一年琉璃地复现，即日右脇而终，异香十日不散，肉体不坏，心眼洞明，临终预知时至，寂尔往生。另外，文人哲士亦倾慕莲宗，如李白、杜甫、白居易等。加之唐代诸帝王的崇信与护持，全国上下形成“家家弥陀佛，户户观世音”的盛况。风云际会，真可谓莲宗建构与弘盛的黄金时代。莲宗理念亦为中国本土文化诸如文学、音乐、绘画、建筑、哲学与科技等方面，注入活力与生机。

宋代三百余年，莲宗弘传亦保持着相当的力度。念佛法门功高易进的特质，颇得教内各宗祖师

大德的认同，念佛信仰的群众性进一步扩大。宋初以后，禅宗、天台宗、律宗、华严宗等祖师大德，大多兼修兼弘净土法门，而形成台（天台）净融合、禅净双修、净律合一的思潮。如禅宗法眼宗第三代祖师永明延寿大师，作《禅净四料简》，力倡禅净合行，万善同归净土，被后人推尊为莲宗第六祖。律宗祖师灵芝元照，常诵《观无量寿佛经》与《普贤行愿品》，结“莲华净土念佛社”，更刻慈愍三藏文集以弘莲宗；华严宗第四祖清凉国师对五门念佛亦有论述。宋代结社念佛兴隆，如莲宗七祖省常大师、遵式法师、知礼法师、宗赜禅师等，以江浙为中心，盛行结社念佛。据载：宗赜禅师宗说兼通，仰踵庐山慧远大师结社念佛之芳规，建莲华胜会。其方法是每日念阿弥陀佛名号，或千声或万声，记入功课册。一夕，梦一男子，乌巾白衣，风貌清美，对宗赜禅师说：“欲入公弥陀会，乞书一名。”宗赜问何名，曰：“普慧。”又云：“家兄普贤，亦乞登名。”说完遂隐。普慧、普贤乃《华严经·离世间品》中所列的两大菩萨。此土行人发心结社念佛，稀有难得，遂感菩萨大士幽赞。宗赜禅师感念菩萨

的加被，遂以二大菩萨名列入莲华胜会名录之首。另外，居士归信净土且成就者甚众，诸如：杨杰、王古、苏轼、江公望、王闼、王日休等，大多禅净双修，自行化他。其中王日休居士自行念佛勤苦，每日礼佛一千拜，临终站着往生。

自宋以后，莲宗成为佛教各宗的归趣。如长芦赅、天衣怀、圆照本、中峰本、天如则、楚石琦、空谷隆等大禅师，皆明垂言教，偏赞念佛法门。经元、明、清迄至现代，莫不如是。然而，莲宗信仰的民众化，亦是一波三折。如元朝的白莲教风波，其起因过程复杂。宋高宗时子元禅师，一日闻鸦声得悟，自此起利他摄化之心，仿庐山莲社遗风，作莲宗晨朝忏仪，普劝念佛，令持五戒，观自代法界众生礼忏，以使彼等众生往生西方。其后在俗白衣之徒辗转传授其教，大酿流弊，形成白莲宗，流布民间。最初各皆持五戒念佛，特重不杀戒，不食酒肉，事事洁斋，所以称其徒为白莲菜。白莲宗信徒中，有作伪经《真宗妙义经》，以道教之精气神配佛法僧三宝，而教人搬精运气，广行淫秽，妄附佛说，相率擅为邪行，后再转而为教匪，危害国家社

会秩序，实是佛教史上罕见之事例，曾一度被朝廷严禁。莲宗正教法门也由是受其牵连。元成宗时，优昙普度法师撰《庐山莲宗宝鉴》，阐释白莲宗教旨，兼指斥邪说。至元仁宗朝，上表乞复教。皇庆元年（公元一三一二年）敕许此书颁行各省，复兴白莲宗。优昙普度法师被命为白莲教主，又赐号虎溪尊者，莲宗亦得以延续光大。

明代三百年间，佛教承宋元以来之余风，禅宗最荣，天台次之，而净土是附带二宗，为实际信仰广行道俗之间，呈现盛况。明末四大师中，莲池大师与藕益大师被后人推尊为莲宗八祖与九祖。紫柏尊者与憨山大师在禅诵之余，亦苦切劝导道俗念佛。憨山大师发心念佛时，曾数数见佛菩萨现身光明，是故每常开示：若念佛得力，尤胜参柏树子、干屎橛也。及晚年住锡庐山五乳峰时，启建六时念佛道场，以代禅期。莲池大师、藕益大师严净毗尼，深探教海，拈提净土，广利人天。以念佛一法，圆超禅教律，实一大藏教之指归。融通禅净，和会宗教，提唯心以阐净土之旨，以念佛自利利他，可谓法门得佛之全体大用者。四大师的净土行

业与思想，如暗夜慧炬，指明了后世行人的方向。明代居士修持念佛法门且撰著弘扬者有唐宜之、严敏卿、庄广怀、袁宏道、姚广孝、李贽等。袁宏道以悟道为先锋，以念佛为后劲，笃修净土，撰述《西方合论》，洋洋大观，理事双备，深得藕益大师赞许，被选入《净土十要》。

清代佛教承续明朝之禅教律三宗混融思想，禅净双修之风益盛，同时台宗、律宗之徒亦参禅归净，各派对立疆界消泯，而念佛一门则寄寓于各宗，广行于道俗之间。清代三位莲宗祖师——截流大师、省庵大师、彻悟大师，专倡净土，自行化他。加之清代诸多皇帝崇信与护法，莲宗念佛法门亦呈兴隆景象。清朝康熙、雍正年间，宫廷课诵《无量寿经》，成为定例。居士归向净土且著书宣扬净土者有：周克复、张公纬、俞行敏、周梦颜、彭绍升、彭希涑、魏承贯、王耕心、沈善登等。

近代印光大师上承善导专修之宗风，下应末法众生之根机，专倡念佛法门。力主敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，真为生死，发菩提心，信愿持名，求生净土。其教化平实，其行持绵

密崇高，道俗倾心归信者甚众，开一代念佛新风，中兴莲宗，其流韵遗响迄至当代。教化众生，正信正见，厥功甚伟。民国年间，兼修念佛、劝导念佛的亦有谛闲、圆瑛、慈舟、弘一、兴慈、倓虚等法师大德。另有一批大德居士，自行化他，对莲宗弘扬功绩甚大。如杨仁山、范古农、江味农、许止净、胡松年、黄智海、李炳南等。近代以来，学风颇开。莲宗念佛法门在一批高僧大德推动下，蔚成风气。全国各地净业行人，或仿庐山远公之遗风，结莲社念佛；或专课佛号，矢志求生净土；或撰著弘扬莲宗。莲宗念佛法门在全球颇具风起云涌之势，古老的莲宗势将在现代乃至未来焕发绚丽的光彩。

第三节 莲宗理论研讨轨迹

净土信仰的践履是与莲宗经典的迻译与莲宗理论的研究并行而进。净土念佛法门作为外来的异质文化，在中国传布的过程中，必然与本土的儒、道文化摩擦、冲撞，直至融合。念佛往生净土作为一

种极具超越性的宗教文化，正与注重实践理性精神的儒家文化形成互补平衡的格局。莲宗信仰在中国的弘传过程，自始至终都伴随着理性研讨的轨迹。兹依年代将莲宗理论建树的几个高峰点略作讨论。

纵观中国莲宗教理史，可以见到以祖师思想为标志的不同的发展阶段，诸如东晋慧远大师（功高易进，念佛为先），唐善导大师（他力本愿），宋永明大师（万善同归极乐），明莲池大师（融合宗教，指归净土），近代印光大师（敦伦尽分，颢蒙念佛）等。在此净土思想发展过程中，亦间入诸多祖师大德的著述疏文，形成莲宗理论研究各擅其美之格局。

北魏昙鸾大师作《往生论注》《赞阿弥陀佛偈》《略论安乐净土义》，依据《无量寿经》意旨与龙树菩萨的判教，倡导他力本愿说，为莲宗理论建构提供坚实的基石。

隋朝净影慧远法师首次作《无量寿经义疏》，精详透辟，将阿弥陀佛四十八愿之义要类分三种，一摄法身愿，二摄净土愿，三摄众生愿，并概标愿目。其释文为当时学者所见重，亦对后代学人启迪良深。其《大乘义章》中，设净土义一章，精细

论述净土之种类，对弥陀净土的相状性质，多有注释，有较大的理论价值。

天台祖师智者大师，世称释迦后身，圣智深广。其学识以《法华经》为参照系，立五时八教之教相，判十界凡圣之四土。又深信阿弥陀佛净土，常行般舟三昧，临终念佛往生。撰《净土十疑论》，总摄莲宗主要疑问，开显念佛宗纲心要，断疑生信，厥功最巨。此论被藕益大师列入《净土十要》。智者大师还有《观无量寿佛经疏》《阿弥陀经义记》等净土著作流通于世。

吉藏大师为三论宗祖师，对净土法门亦有甚深的关注。撰《无量寿经》及《观经》义疏，殷勤劝示往生，频举十念往生之要，阐释净土类别与性质。在念佛信仰与修持上，造二十五尊像，朝夕竭诚礼忏，临命终时，令侍者烧香称佛号。可见吉藏大师对真空（三论宗）妙有（净土）作一体观，为念佛践行提供了深刻的理论背景。

唐代念佛法门普遍隆盛，其经典教义亦盛为学人所钻研。道绰、善导、慧日、承远、法照、怀感、迦才、窥基诸师次第宣法。诸家亦竞作著述，

阐明净土教旨。莲宗研究在唐代蔚成一大高峰。兹引道绰、慧日与窥基之说，以窥一斑。

道绰大师的《安乐集》，承继昙鸾大师的教旨，强调依阿弥陀佛本愿力，可得往生净土。立圣道门与净土门的教判，力倡在末法时代，众生出离生死要路，非依净土一门而莫属。《安乐集》意趣有三：第一为摧破异见邪执，第二为破诸师的谬解，第三是为开示末世众生的要路。本书义理引证丰富，是莲宗的一部重要论著。

唐代慈愍三藏（慧日法师）效法义净三藏游竺乾之风范，泛舟渡海，到达天竺，礼谒圣迹，寻求梵本，凡历十三年，因观音菩萨现前加持，获信念佛往生法门，笃志不移，专弘净土法门，撰《往生净土集》三卷。初卷破斥异见；第二卷广引圣教，成立净土念佛正宗；第三卷会释诸教古今疑滞，较量诸行出离迟疾（本书仅存上卷残简，余佚）。慈愍三藏广引经论，视净土法门为出离生死苦海之捷径，斥责禅家空腹高心，求升反堕。其以平等的态度对待各宗各派，主张教禅一致、禅净合行、戒净双修。这一摄各宗以融合净土的主张，是慈愍三藏的独

创，对中国莲宗思想的发展影响甚巨，并波及到日本与朝鲜。其后法照大师（禅净合行）、永明大师（万善同归净土）、元照律师（戒净双修）、莲池大师（禅净同归）、藕益大师（禅教律同源，指归净土）等的思想与践履，均与慈愍三藏开其先声有内在关联。

法相宗弘传瑜伽唯识之学，期望往生弥勒兜率净土，同时亦翊赞阿弥陀信仰。玄奘大师译出《称赞净土佛摄受经》，其传承弟子窥基大师撰《阿弥陀经通赞疏》。窥基大师由玄奘大师剃度出家，学贯大小乘经典，造疏计可百卷。释解佛经，曾有笔锋得舍利二七之瑞相。其诠释释尊宣说念佛法门之原由有三：“一为破无常轮，有情无情皆是无常，令生觉悟舍无常故。二为破不净轮，有情无情皆是不净故，生归净土莲华化生，舍胎胞血肉之身，破有情不净也；所居净土，无诸秽恶，破器世间不净也，为破不净轮故。三为破苦轮，诸众生为苦逼迫故，令归净土，除此苦故。”为破上述三种轮故，释尊乃说《阿弥陀经》，接引懈怠散乱众生，圆成佛道。窥基大师作为法相宗祖师，如此劝赞净土法门，耐人寻味。

宋代三百余年间，在净土信仰深深扎根于民众的同时，莲宗理论研究亦保持着相当的力度。永明延寿大师以禅净二宗祖师之身份，撰《万善同归集》《神栖安养赋》《宗镜录》，会宗各家，推崇净土。其《禅净四料简》“乃大藏之纲宗，修持之龟鉴”（印光大师语），其影响渗透力至今不替。

慈云遵式法师专立往生正信，以礼忏念佛为事。撰《往生净土忏愿仪》为净业行人不可或缺的功课，复为在家人述《往生净土决疑行愿二门》，内涵包括：一、决疑门，不要疑师、疑法、疑自。二、行愿门，开示日常实践芳规，包括礼忏、晨朝十念法、系缘忆念佛号、备修三福等（此文被藕益大师收入《净土十要》）。幽溪大师暮年，奉《往生净土决疑行愿二门》为日课，临终趺坐，以手指于空中，书“妙法莲华经”五字而往生。念佛法门之神妙，于斯可验。

天台四明尊者（法智大师）以天台祖师身份笃修净土，建念佛施戒会，结万人以为一社，心心念念，日日要期，每岁仲春，同集一处，同修供养，同听法音，会彼万心，以为一念，俾成净业，誓取

往生。撰《观经妙宗钞》，倡导约心观佛之新说，托彼依正，显我自心；由观西方依正庄严而现其境，亦即是我心性被西方景观熏发，而显现其所具之本佛本土。该著以天台教观注释观佛三昧，义理精深，乃莲宗一部重要著述。

元照律师是南山律宗第十六祖，早年深探律海，发大誓愿：常生娑婆五浊恶世，通达佛理，作大导师，提诱群生，令入佛道。于净土门中，略无归向，甚或轻谤。后遭重病，神识迷惘，莫知趣向。无奈之余，依五停心观之多障众生念佛观的训示，持念弥陀名号，得愈疾病。由此病缘，顿觉前非，自是以谦恭心，专寻净土教门，一心专持四字名号。几生逃逝，今始知归，仍以所修，辗转化导。二十余年，研详理教，撰述《阿弥陀经疏》

《观无量寿佛经义疏》等，阐扬念佛义理，深得念佛堂奥。元照律师在为高丽王子义天僧统开讲要义时云：“末世众生，惑业深重，自疑自障，不生深信。或以理难事，或将凡拟圣，迟疑不决，闻说而不信。盖不知此门全假他力，弥陀世尊本誓愿力，积劫熏修功德之力，威神光明摄受之力。故经中造

恶众生，火轮相现，遇善知识教称十念，尚得往生，何况毕世修行净业，复何疑乎？”持名念佛乃多善根，而其余之行业为少善根，所以称名得灭罪往生。元照律师深契念佛往生全假他力，可谓正信正见，难能可贵。

宋代居士佛教盛行禅净双修之风。杨杰居士参禅得悟后，宣扬弥陀教观，倡导专念之要，晚年画丈六弥陀像随带身边。王古居士撰《新编古今净土宝珠集》《直指净土决疑》等，述禅净一致之旨。苏东坡居士命匠人画阿弥陀佛像追荐亡母，自作其偈，谪惠州，携一轴阿弥陀佛像，答人曰：“此轼之往生西方公据。”

王日休居士博通群书，舍儒修净，闲居日课千拜，夜分乃寝，临终站立往生。为弘扬净土法门，曾撰《龙舒净土文》，记述净土要法，并古今往生人行迹，感化劝信后人影响甚大（印光大师早年读此书残本而起信）。

明代近三百年，净土信仰勃兴的同时，莲宗研究又形成中兴高峰格局。明初禅宗大老梵琦禅师（又名楚石），退居筑室，号西斋，专修念佛法门。

定中见大莲华充满世界，阿弥陀佛在莲华中，圣众围绕，作《怀净土诗》二千余首，其中一部分选为《西斋净土诗》。藕益大师赞曰：“稽首楚石大导师，即是阿弥陀正觉。以兹微妙胜伽陀，令我读诵当参学。一读二读尘念消，三读四读染情薄。读至十百千万遍，此身已向莲华托。亦愿后来读诵者，同予毕竟生极乐。还摄无边念佛人，永破事理分张恶。同居净故四俱净，圆融直捷超方略。”于此，藕益大师指梵琦禅师为阿弥陀佛的示现，读其诗具消尘念、生极乐之功效，吾辈净业学人当常诵之。天台大佑法师撰《阿弥陀经略解》《净土指归集》，推崇净土念佛法门。妙叶禅师著《宝王三昧念佛直指》，明唯心净土、自性弥陀之教旨，亦极力指斥禅者谬见。袁宏道以参禅开悟之资质，导归净土，撰述《西方合论》十卷，藕祖赞誉为：“字字从真实悟门流出，故绝无一字蹈袭，又无一字杜撰。”吾人当深研之。

莲池大师撰述《阿弥陀经疏钞》，广大精微，事理双备。采用《华严》总启十门的释经框架，结构宏阔，汪洋恣肆，如走盘珠，妙义无穷，诚可谓

莲宗之百科全书。融会大乘八宗理论，诠释念佛法门。《疏钞》推崇持名念佛一法，至简至易最约要。念佛法门是本于如来大悲之特殊恩赐而说，是末法众生解脱生死的捷径。并将《阿弥陀经》与《华严经》会通，确证极乐世界与华藏世界无二无别。注释《阿弥陀经》之一心不乱，分事一心与理一心。以理一心即是达摩直指之禅，即是一心三观，即是转识成智。主倡禅教同归净土，圆融无碍。莲祖的这部力作，净业行人宜恒常披寻研探，于吾人信愿持名之修持，力用甚巨。

幽溪大师中兴天台教观，撰《弥陀圆中钞》，以台宗三谛三观圆融不二之旨，注释大佑法师《弥陀略解》，意以极乐世界依正为妙有，一心持名为真空。微真空，而莫能证于极乐之妙有；微妙有，而莫能显于此心之真空。合是二者而行之，则圆中圆满。幽溪大师亦有《净土生无生论》，阐释莲宗义理精微，乃莲宗研究之力作。据载，幽溪大师初始开讲《净土生无生论》时，每一登座，天乐盈空，大众同闻，事非虚诞。诚可谓五浊恶世之大津梁，径登安养九莲之胜方便。

藕益大师著述宏富，其莲宗理论力作是《阿弥陀经要解》，推尊执持名号为至简易至奇特之法，乃诸佛之心要，菩萨万行之司南，《华严》奥藏，《法华》秘髓，皆不出于《阿弥陀经》之外。苦口婆心劝人信愿持名，求生净土。《要解》文约义丰，阐前人之未发，印光大师赞誉为“自佛说此经以来第一注解”。

清代祖师中，经门人辑录有截流大师《净土警语》、省庵大师《省庵法师遗书》。其中省庵大师的《劝发菩提心文》感人肺腑。《彻悟大师语录》悟解超拔，理事圆融，开示莲宗理念与修持，恳切而详明，诚为后世净业行人之轨范。

清代居士撰书弘通念佛法门者甚众。彭绍升居士撰《无量寿经起信论》《观无量寿佛经约论》《阿弥陀经约论》《华严念佛三昧论》《居士传》《善女人传》、重订《西方公据》，著述宏富，影响甚大。周梦颜居士撰《安士全书》，印祖赞为：“言言皆佛祖之心法，圣贤之道脉，淑世牖民之要道，光前裕后之秘方。”魏承贯居士以一代大文学家之才具，会集《无量寿经》五译。杨仁山居士作《阐教篇》，

对日本净土真宗予以辨析，有正本清源之效用。

民国印光大师有《印光法师文钞》广行于世，文字三昧，真修实干，劝化感召力巨大，允为现代净业学人之大导师。圆瑛法师《阿弥陀经要解讲义》，疏释古德义理，周详完备。

现代海内外亦有诸多法师、居士弘扬净土法门，借助现代传媒，影响甚大，亦深受广大净业行人欢迎。从上述粗陈莲宗研究线脉，证知儒道文化传统为莲宗超越文化的兴盛昌达提供了沃土。

综上所述，始源于佛陀时代，昌达于龙树时期的念佛往生法门，自东汉末年移植到中国之后，日见昌荣。经晋隋至唐代，一时蔚成大观；清末渐衰，复经印祖倡导，其生命力与影响力又趋兴盛，可以预见净土法门将于未来的时代更为辉煌。于兹深感佛智渊深，佛恩浩大。净土法门的隆替乃佛法兴衰之晴雨表，允为末法最为契理契机之圆超法门，普门广度一切众生，其巍巍功德赞莫能穷。

第五章 中国莲宗十三祖的成立

现在遵奉的莲宗十三祖，是经宋元明以及近代的逐渐推选而自然形成的。莲宗立祖之说始于宋代。南宋宗晓法师（一一五一～一二一四年）曾立莲社六祖（未立宗），以慧远为莲社始祖，善导、法照、少康、省常、宗赜五人继之。云：“是五师者，莫不仰体佛慈，大启度门，异世同辙，皆众良导。”

尔后，宋代的志磐法师在《佛祖统纪》中，除专叙天台宗，并兼及禅宗、华严、法相、密宗、律宗五宗。净土不立宗而以慧远、善导、承远、法照、少康、延寿、省常为莲社七祖。宗晓、志磐同是天台宗的学者，宗晓立莲社六祖，志磐立七祖（志磐在宗晓的排名基础上，略有删增，删除宗赜，增加承远大师与永明延寿大师，后人排列依志磐所述）。这种排名只是为净土教提供师法楷模而已，当时还没有莲宗的称谓。

元朝东林寺普度法师，因为当时白莲教假借佛教别有作用，于是撰《莲宗宝鉴》十卷，又著《庐山复教集》一卷，而自称白莲宗，但并无定祖之说，仅在

他的奏文上叙及宋高宗时子元禅师提倡念佛，撰有白莲忏法，并入内廷讲念佛大旨。自此以后，莲宗这个名称才得以通行，而定祖之说尚未确定。

到了清朝中叶，才将宗晓、志磐的莲社诸祖和莲宗的名称相提并论，增加了明代的莲池大师为八祖。清道光间，悟开法师增推藕益大师为九祖，省庵大师为十祖，彻悟大师为十一祖。民国年间，印光大师又改推截流大师为十祖，省庵大师、彻悟大师递降为十一祖、十二祖。印光大师往生后，四众弟子加推其为十三祖。这样，莲宗十三祖的谱系方告圆成。

祖师称谓排列依次如下：

初祖庐山东林慧远大师

二祖长安光明善导大师

三祖南岳般舟承远大师

四祖五台竹林法照大师

五祖新定乌龙少康大师

六祖杭州永明延寿大师

七祖杭州昭庆省常大师

八祖杭州云栖莲池大师

九祖北天目灵峰蕩益大师

十祖虞山普仁截流大师

十一祖杭州梵天省庵大师

十二祖红螺资福彻悟大师

十三祖苏州灵岩印光大师

从莲宗祖师示现住持教化的区域来看，绝大多数在南方（北方只二处），且多在江浙一带。可见自古以来，佛教多以江南为中心。莲宗如是，他宗亦然。

我国隋唐时所列净土教祖师，常以慧远、昙鸾、道绰、善导四大师并列。昙鸾、道绰二大师，对莲宗根本理念的建构，有着不可磨灭的功绩，且专修净业，志求往生，亦属功德高盛之列。然莲宗所列十三祖之中，并无他们的地位，许多净业学人都心存疑窦，并试图找寻一些原由。有的认为，昙鸾、道绰二大师的著作久已散佚，只是二十世纪初杨仁山居士才从日本请回汉土。将有否著述作为甄选祖师的标准，这个说法似难成立。现今十三祖中，亦有不少未有著述的，如承远、少康、省常三大师即是；或著述少份亦有多位，如法照、截流、省庵、彻悟等。印光大师曾就此诘难答复云：“彻祖、省祖之少

著作，亦各人之愿心耳。其道德之优劣，固不以著作之多少为定。古今有法身示现，但少数言句，无所著作者多多也。何得在此处生疑？须知吾人欲了生死，实不在多，只一真信切愿，念佛求生西方足矣。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。”（《印光法师文钞》）可见，从昙鸾、道绰二大师著述之失而复得来揣度未能列入祖师的原由，似不能成立。

宋代宗晓法师以天台理念所作的只取善导，不列昙鸾、道绰二师之拣择，实则代表着中国佛教界对莲宗的一般看法。自古以来，中国的佛教行人，受儒道思想的浸润，得大乘各宗派的陶冶，因而自信自肯之心颇为隆盛，侧重自力，或自力他力并重。在这种文化背景与心态下，一些祖师大德弘扬莲宗，常以融会他宗，自力他力并重的面目出现。其舍圣道专归净土的观念，难以被通途教门的法师所接纳、认同，亦可想而知。

在这种文化背景下，唐代慧日法师（慈愍三藏）的融通各宗会归净土的主张，深受佛教界欢迎。宋元明清各朝代的莲宗大德及各宗诸师的导归净土，莫不受其影响，以致后人将慧日法师列为莲宗祖

师之建言。如日僧小野玄妙写道：“然我慈愍三藏，为伟大之净土祖师，而后世一部分净土教徒，举昙鸾、道绰、善导、怀感、少康五人，称为支那净土五祖而不列慈愍三藏之名，盖以同一莲宗，而慈愍三藏之净土教，与善导一流之净土教不相容耳。”这种观点有点斗争坚固的意味，故而响应者寥寥。慧日法师的净土思想虽然颇具独创性，亦能适应中土行人的文化心理与根机，然以道盛德隆的祖师标准来衡量，尚逊一筹。至于昙鸾、道绰二大师的历史悬案，余以为：鉴于昙鸾、道绰、善导三大师有一明显的传承脉络，故取集大成者——善导大师为代表，列为二祖，与慧远大师交相辉映，一则自他二力并重，一则突显他力本愿。这两大念佛法门的参照坐标，提供中国净业行人更广阔的选择空间。春兰秋菊，各擅其美。只有应机之差异，并无实质之高下。

莲宗祖师的成立，表证古印度净土教在中国化的过程中，寻找扎根点，融汇异质文化，进而卓然独立的演进过程。初期的莲宗大德大多精通老庄与儒学，如道安、慧远、支道林、刘遗民等。莲宗在

华夏大地的开花结果，表明莲宗念佛法门自身深邃的生命力与中华文化的开放胸襟。中华文化为莲宗提供了生长发育的沃土，莲宗精神提升中国文化的层次，二者并行不悖，相得益彰。

第六章 莲宗十三祖的生平与思想

莲宗十三祖在中国莲宗教理发展史上奇峰迭起，乃古印度净土教在震旦国绽放的德慧之华，是莲宗理论与实践隆盛的表证。探讨莲宗十三祖的生平与思想，有助于进一步把握莲宗思想演变的轨迹与特点。

一、晋初祖庐山东林慧远大师

（一）生平

远公大师（公元三三四～四一六年），东晋时代人，俗姓贾，出生于雁门楼烦（今山西代县）世代书香之家。远公从小资质聪颖，勤思敏学，十三岁时便随舅父游学许昌、洛阳等地。精通儒学，旁通老庄。二十一岁时，偕同母弟慧持前往太行山聆听道安法师讲《般若经》，于是悟彻真谛，感叹地说：“儒道九流学说，皆如糠粃。”于是发心舍俗出家，随从道安法师修行。纵观大师一生的德业，可概述为四：

（1）弘护佛法，尊严僧格

远公大师出家后，卓尔不群，发心广大，“常欲总摄纲维，以大法为己任”，精进为道，无时或懈，道念日纯。道安大师常常赞叹说：“使佛道流布中国的使命，就寄托在慧远身上了！”于此可见远公的器识超出常伦。远公二十四岁时，便开始升

座讲经说法，听众有不能理解的地方，远公便援引庄子的义理为连类，采用格义方法，令听众清楚地领悟。由于这种讲经的善巧方便，道安大师便特许远公阅读外道典籍。远公讲道之余亦勤以著述，相传鸠摩罗什大师读到远公所著《法性论》后，大加赞叹云：边方未见经，便暗与理合，岂不妙哉！

在弘法传道的过程中，许多人皈投到远公座下。东晋太元四年（公元三七九年），道安大师为前秦苻坚所执，往长安，其徒众星散，远公率领弟子数十人，打算去广东罗浮山，路过浔阳（今江西九江），见到庐山清静，足可以息心敛影办道，于是驻锡庐山的龙泉精舍。时有远公的道友慧永，对刺史桓伊说：“远公刚刚开始弘法，就有很多的徒众来亲近他，将来一定有更多的学者来追随他，如没有一个比较大的道场，那怎么行？”桓伊听了这话，发心建造东林寺。远公自此以东林为道场，修身弘道，著书立说，三十余年迹不入俗，影不出山。由于远公的德望，当时的东林寺成为南方佛教的中心。天竺僧侣，望风遥仰，“东向稽首，献心庐岳”。庐山东林寺与长安逍遥园鸠摩罗什译场，作

为南北二大佛教中心，遥相呼应。

远公作为一代佛教领袖，十分注重僧格的尊严，针对当朝某些官员提出沙门应礼拜帝王的说法，著《沙门不敬王者论》五篇，阐述僧人不礼拜帝王的道理，高标出家修道的胸襟，云：“是故凡在出家，皆遁世以求其志，变俗以达其道。变俗，则服章不得与世典同礼；遁世，则宜高尚其迹。夫然者，故能拯溺俗于沉流，拔幽根于重劫，远通三乘之津，广开人天之路。如令一夫全德，则道洽六亲，泽流天下，虽不处王侯之位，亦已协契皇极，在宥生民矣。是故内乖天属之重而不违其孝，外阙奉王之恭而不失其敬。”远公于此推重出家的志向，赞叹修道的功德，无非欲令世人具敬僧之心，亦令僧人自尊自强。由此，远公严正声称：“袈裟非朝宗之服，钵盂非廊庙之器，沙门尘外之人，不应致敬王者。”可谓掷地有声，凛然刚骨，力争僧格的尊严与独立。迫使篡位的桓玄，下诏书确立僧人不礼敬帝王的条制，自此便成为中国的规约。

远公志逾丹石，不畏权势，心量广大，惟道是从，保持着崇高的僧格形象。试以二例为证。其

一，晋安帝自江陵回京师，辅国何无忌曾劝远公在江干候迎，远公称疾不行。安帝不特不以此为忤，反而来信安慰远公，谓“知所患未佳，甚情耿……法师既养素山林，又所患未痊，邈无复因，增其叹恨”。其二，桓玄征伐殷仲堪，行军经过庐山，要远公出虎溪一见，远公亦称疾不堪以行，绝不破例出虎溪去见宾客，桓玄只得自己入山。起初桓玄傲气十足，不肯向远公敬礼，哪知一见远公的严肃神韵，不觉自然而然地致敬起来。桓玄问：“不敢毁伤，何以剪削？”远公答云：“立身行道。”桓玄称善。桓玄的问难基于《孝经》中“身体发肤，受之父母，不敢毁伤”，以此经文非难慧远“剪削”（剃发）为僧的行为，置对手于“不孝”的地位。远公“立身行道”的答语也出自《孝经》，言简意深，令桓玄十分佩服。桓玄下山后对左右随从说：像远公这样的人，实是我生平所未见过的，的确是位高僧大德！其后桓玄沙汰僧众，特对他的僚属说：“在此诸沙门，有能申述经诰，畅说义理者，或禁行修整，……皆足以宣寄大化，……其有违于此者，皆悉罢道。……唯庐山道德所居，不在搜简之例。”

远公为此致书桓玄，广立沙汰僧人的条制，桓玄悉皆遵从。由此可见远公感化人之深。远公具深厚的摄受众生之婆心。陶渊明耽湎于酒，而与之交往甚密，欲其参加莲社，简小节而取其旷达。朝廷叛军首领卢循，远公执手叙旧，慈怀平等。足证远公荷负至教，垂裕天人。祖师风范，高山仰止。

（2）道隆德盛，威神莫测

远公一生德业隆盛，饮誉遐迩。许多外国僧人都说震旦有菩萨大士应化，经常焚香礼拜，钦仰庐山。远公本迹，吾人难以测度（鸠摩罗什大师赞称为东方护法菩萨），然其威神妙用之事相，亦足以感发人心。

远公率众初抵庐山时，寻找创立寺宇的地方。一日与诸弟子访履林涧，疲息此地，群僧并渴，率同立誓曰：“若使此处宜立精舍，当愿神力，即出佳泉。”尔时，远公以锡杖掘起，清泉涌出，因之构筑堂宇。其后天尝亢旱，远公率诸僧转《海龙王经》，为民祈雨。转读未毕，泉池中有物，形如巨蛇，腾空而去。俄而洪雨四澍，旱情缓解。以有龙瑞，遂名龙泉精舍。

建造东林寺之初，木材匮乏，远公为此发愁，夜梦山神禀告：“此山足可栖神，愿毋他往。”当夜天空电闪雷鸣，风雨交加，殿前水池中，涌出许多上好的木材（出木池遗址尚存东林寺）。刺史桓伊大为惊讶，更加相信远公是神僧，招呼百姓出工出力，建寺速度加快。因将大殿称作神运宝殿。

陶侃在广州作刺史时，一渔人见海中有神光，撒网至放光处，得金文殊像，上有“阿育王造”的字样。陶侃以此金像送武昌寒溪寺供养。后来，寒溪寺遭火灾，殿宇全被焚毁，唯有金文殊像及其供像的殿堂得以幸存。陶侃移任江州作官后，派人迎请金文殊像，谁知金像抬上舟船便沉到水底，多次打捞，了无踪迹。当时有民谣云：“（金像）可以诚至，难以力招。”东林寺建成后，远公至江上虔诚祷之，金像忽然浮出水面，遂恭迎金像至神运殿，另造重阁以供奉，并制文殊瑞像赞。

远公容貌威严，令人一见顿生敬畏之心。据传记载，时有慧义法师，以强正自命，不肯服人，对远公弟子慧宝说：“你们都是一班庸才，所以对慧远推服得不得了。你们看我和他辩论。”及到听远

公讲《法华经》时，屡次欲提出问题来问难，终因心情战栗，汗流浹背，一句也不敢问。另有谢灵运恃才傲物，一见远公，肃然心服。足见远公感格人心之威德。

（3）礼敬梵僧，迻译佛典

东晋时代，佛法虽已不断地传入，然尚不完备，所以梵僧来华弘化者，仍然络绎不绝。远公感于法道有缺，曾派弟子法净、法领等西行取经，得到诸多梵本佛经。远公遂于庐山置般若台译经，成为我国翻译史上私立译场的第一人。

远公重视与梵僧大德交往，礼请他们弘法译经，略举数例：

一、弗若多罗是专精《十诵律》部的学者，曾与鸠摩罗什合译《十诵律》，不幸未译完，就忽尔去世。远公对此非常慨叹，痛惜大法不能东来。后来，以律藏驰名的昙摩留支来到关中，远在庐山的远公即遣弟子昙邕入秦，亲笔致书昙摩留支，请他发心将未译出的《十诵律》余分翻译过来，昙摩留支受远公的至诚所感，遂将弗若多罗未竟的部分译出，成为我国第一部完整的比丘律藏。

二、鸠摩罗什大师佛学精深，独步阎浮，于姚秦时代入关，大兴译场，学者云集，成为北方佛教的中心。远公常常修书通好，殷殷致问，请教修证佛法过程中的疑难问题（其问答内容具见《大乘大义章》），表现出远公作为一代祖师，心胸广大，谦谨好学的风范，亦是文化交流的一段佳话。

三、佛驮跋陀罗尊者，又称觉贤，北天竺迦毗罗卫国（今尼泊尔境内）人，释迦族，甘露饭王后裔。以精通禅律驰名，于义熙四年（四〇八年）来到长安。觉贤三藏因被人指斥显神通而见摈于北方，远公特遣弟子昙邕入关，替他们和解，由于觉贤不愿再回北方，便投奔远公。远公予以热烈欢迎，邀他加入莲社，请他翻译佛经，并以负责的精神致书国主姚兴，为觉贤解除了被摈的处分，恢复了觉贤的名誉。后来，觉贤又被邀到建康道场寺，译出《华严经》（晋译六十卷）、《僧祇律》等佛典十三种共一百二十五卷，为大乘瑜伽学说东流开了先河。华严宗风的阐播，亦造端于觉贤的南下。南下的觉贤，所以有造于我佛教，其功仍在远公。假定不是远公的宽宏大量，觉贤虽怀大法也无由播扬。觉贤

三藏终生不忘远公的知遇之恩，遗嘱圆寂后骨灰安放东林寺，其舍利塔建在东林寺。觉贤是历史上第一位葬在庐山的外国僧人。

从上可见，远公大师虽则是莲宗行人，然对大乘各宗各派的弘传事业，都以极大的热情予以推动。这种为法的精神，表现出一代宗师的德操。

（4）启建莲社，上品往生

远公在庐山东林寺结莲社，率众精进念佛，共期西方。凿池种莲华，在水中立十二品莲叶，随波旋转，分刻昼夜作为行道的节制，称为莲漏。由于修行的理论与方法正确，莲社一百二十三人，均有往生净土的瑞相。远公临终预知时至，将一生三次见佛的事实告知弟子，制订遗嘱，依古礼露其形骸于松林，与鸟兽结缘。至期果然安坐而化，上品往生。享寿八十三岁。

远公大师往生，道俗奔丧，络绎不绝。四众弟子不忍露骸松林，便奉远公全躯葬于西岭，治冢垒塔，谢灵运作碑文，以铭其德。后人在寺中图画远公像，令人瞻仰。远公大师德业广被，自晋至宋历代帝王谥号追荐多达五次。

（二）思想

远公大师的净土思想是古印度净土教在我国初始弘传的理论结晶，是佛教文化与中国文化碰撞交融的产物，同时又与东晋时代苦难现实的催化以及远公个人修学背景相关。兹对远公净土思想特色概述有三：

（1）超越因果轮回的捷径——往生净土

远公净土思想的形成，肇始于其对神识不灭、三世因果、轮回报应之笃信。远公阐述形灭而神不灭的观点，认为神之传于异形，犹火之传乎异薪，薪异而火一，形易而神同。惑者但以一生为尽，故以为形朽而神丧，而人之所以生死流转者，乃因无明贪爱为惑为累。无明掩其照，则情想凝滞外物；贪爱流其性，则四大结聚成形。无明贪爱不息，则此身之后，仍受他身；此生之后，犹有来生，是则生生而不绝，永堕生死轮回。

由神识不灭的理念，推衍三世因果论，以破斥俗人怀疑善恶无现实验证的瞽论。远公依据佛经的业报论加以诠释：业有现报、生报、后报三种类型。何谓现报？此身造作善恶业，当生即受果报。

何谓生报？此身造作善恶业，来生便受果报。何谓后报？此身造作善恶业，或经二生，或经三生……百生、千生乃至无数劫才受果报。受报的时间不定，由心而感，心无定相，感事而应，因果感应的格局千变万化，报应有迟速先后的差异。然而，善恶赏罚终将会合，此乃任运自然之事。现实生活中常有行善罹祸、为恶得福的现象，是由于现生善业未报而昔世恶行始熟使然。所以，三世因果报应乃是广阔时空中的生命真相，如只是拘限于一生来考究，便很难明了善恶报应之理。

远公深信神识不灭，三世轮转的生命理念，所以，深惧生死之苦，累劫轮转之痛，汲汲以求出离生死险道的路途。故而一闻莲宗念佛法门，便一往情深，专注期生西方胜妙净土，永享常乐我净之妙乐。远公的这种心路历程，亦成为莲社的精神理念。这个理念充分体现在刘遗民领命所作的《西方发愿文》中。《西方发愿文》全文四百三十二个字，行文流畅，言简意赅，以和美的音韵、崇高的意境，抒发着对西方极乐世界由衷神往之忱，感人至深。

由上可见，神识不灭、生死轮回的理念是莲宗修持的必要前提，如果不相信这两点，便难以发起念佛求往生之心。以陶渊明为例，陶渊明隐居不仕，刘遗民、周续之与之相从甚密，被人称为浔阳三隐。刘、周均是莲社高贤骨干。陶渊明与远公吟咏唱和，有虎溪三笑之美谈。远公与莲友们再三劝勉他加入莲社，甚至特许他饮酒，渊明攒眉而去，始终未曾加入。其原由症结乃是，陶渊明不认同神识不灭、生死轮回的理念。这种意向在他的诗歌中每每见到。诸如《挽歌辞》写道：“死去何所道，托体同山阿。”人死了和山川大地融为一体，有什么神灵不灭、轮回果报可言呢！《和刘柴桑》又云：“去去百年外，身名同翳如！”人死之后，名字和身体都会被淹没，还追求什么来世！陶渊明隐居田园二十二年，与远公及莲社诸贤广交朋友，却始终不入莲社，可见莲宗起信是何其之难。莲宗起信先从信三世因果轮回始，否则，便难入莲宗念佛之门。

远公净土思想的产生，亦与当时社会苦难现实的催化有关。从汉末到晋末，政治失轨，从王族贵

绅到庶民百姓，无一不像幕燕釜鱼，朝不保夕。加之天灾旱蝗频仍，饥疫横行，人们相率互食，苦难的境遇激发着人们的出离心，这种社会心态恰与莲宗求生净土的出世理念偶合。由是，古印度的净土教便在当时的社会文化土壤中找到了生长点。远公应劫而生，融会老庄与禅教思想，会归念佛求生西方净土，一呼百应，风云际会，揭开弘传莲宗的序幕。远公的净土思想既是莲宗理念与社会需要的融合，又折射着中国文化现实的色彩。由于远公的德望与修证成就，往生净土是超越生死轮回的捷径这一理念，便成为当时广大佛教徒的共识，并对以后的中国佛教发展，产生着深远的影响。

（2）渗透禅智的念佛思想

远公念佛思想与其修学背景密切相关。从汉至晋，印度佛教传入我国的主要是般若与禅学两系。远公出家后，跟随道安大师二十五年，受其熏陶影响甚大。道安大师的“本无论”是般若学六家之一，认为一切诸法本性空寂，故云本无。无在万化之前，空为众形之始。道安大师的修行方法是般若与禅法并重。般若是理论，禅法是实践，二者不可

偏废。只有通过禅法的修持，才能真正悟证般若，臻于法性境界。

远公承继了这一思想，曾云：“夫三业之兴，以禅智为宗……禅非智无以穷其寂，智非禅无以深其照，则禅智之要，照寂之谓。其相济也，照不离寂，寂不离照。感则俱游，应必同趣。功玄于在用，交养于万法。”远公推重禅智的理念，运用在他的念佛行持中，形成禅观念佛的特色。

远公的这一思想特色，鲜明地体现在他对念佛三昧的诠释中。远公写道：“夫称三昧者何？专思寂想之谓也。思专，则志一不分；想寂，则气虚神朗。气虚，则智恬其照；神朗，则无幽不彻。斯二者，是自然之玄符，会一而致用也。”远公首先开示三昧的内涵境界，初以耳识闻信弥陀名号，次以意识专注忆念。念到极处，人法双亡。如是第六识脱落，则第七末那识自然不行，即是思寂。这样巨浪微波，咸成止水；浓云薄雾，尽作澄空。唯是一心，更无余法。内在智光得以显发，慧光鉴照洞明一切幽玄，生发无穷的妙用。

远公进而阐发念佛三昧是诸三昧中最殊胜的。

云：“又诸三昧，其名甚众，功高易进，念佛为先。何者？穷玄极寂，尊号如来，体神合变，应不以方。故令入斯定者，昧然忘知，即所缘以成鉴。鉴明，则内照交映，而万像生焉。非耳目之所暨，而闻见行焉。于是睹夫渊凝虚镜之体，则悟灵根（相）湛一，清明自然。察夫玄音之叩心听，则尘累每消，滞情融朗。非天下之至妙，孰能与于此哉？”远公这段文句，是悟证的境界之语，颇难把握准确，勉强体会，可译白如下：

远公认为：三昧的名称甚多，在诸三昧中，以功德高、进展容易的标准来衡量，当推念佛三昧最为第一。这是什么缘故呢？穷尽玄妙、通达寂灭的境界，即是如来性体。如来性体，任运神妙，随缘妙应，无有定规。如来体性能令证入念佛三昧的行人，浑然消泯人我是非的界限，遣荡种种知见，涉缘应事，如同镜子。镜子明亮，内照清楚，便能映现森罗万象的相状。即便耳与眼不能视听的景物，但运用闻性与见性，亦能通晓无碍。在念佛三昧中，能睹见渊深、凝寂、虚灵之镜（心）体，悟证灵性本原湛明一体，清净透明，法尔自然。以本心

聆听内在的玄音，扣诚发响，能令尘劳系累渐除，滞塞的情执徐徐融化开朗。这个境界的获得，若不是天下至妙的念佛法门，还有什么方法能够达到呢？！

远公这段文句展示的念佛三昧，着重自他二力的修证，然以禅观证悟，栖神净土，兼仰佛力。如是，便避免了渺茫无主，蹈虚履空的窠臼。远公以莲宗经典为依据，使其念佛思想获得了正确的基石，内蕴莲宗实质内涵，从而使他的念佛三昧达到了纯正而如法的境地。

（3）定中见佛，归命安养

远公所创的莲社，以修念佛三昧为主，其所依据的经典是《无量寿经》与《般舟三昧经》。《无量寿经》所示发菩提心一向专念阿弥陀佛，乃是远公及莲社诸贤共修的纲宗。远公以及莲社其他同伦，修念佛三昧，大多有定中见佛的体验。据史料记载，远公禅定中三次见佛。刘遗民专念禅坐，始涉半年，定中见佛，行足遇像，佛于空现，光照天地，皆作金色。

远公对定中见佛事，尚存疑滞，曾向鸠摩罗什

大师咨询。远公根据《般舟三昧经》所常引用的梦喻发问：谓定中所见的佛，假如真是属于梦的话，那不过是主观的想象而已，并不是真的佛现，故此佛不可能为我等断除疑网。假如是客观外来的佛，佛既是真实的显现，为何又以梦为喻呢？

什公回答这个问题，详明周全，首先指陈见佛有三类：一是自得天眼而见佛，二是神通自如，飞到十方去见佛，三是凡夫修行禅定，心止一处而见佛。《般舟三昧经》以梦喻定中见佛事，仅取梦中之事历历分明，能见到能见，并非如梦的虚妄。经典处处指陈阿弥陀佛西方极乐世界真实不虚。定中见佛虽由心意识的专注忆想，然而其所具境界并非虚妄，乃是众生与佛感应道交所现出的景况。佛的法身遍一切处，亦遍入到一切行人心中。若行人心想佛时，水清月现，佛身显现，是故行人见诸佛身，不可当作虚妄幻觉来看待。可知念佛三昧，须具佛功德力、三昧力与自善根力，具足如是三种因缘，即得明见彼佛如来。

从远公所提出的问题中可知，远公不仅确切地修此念佛三昧，而且对念佛三昧的内涵境界，照见

明了。远公由入三昧→见佛→往生，形成其净业修证的脉络路向。远公之念佛，以信心契入，着重凝观禅定，入三昧境界，即可随宜应物，显现妙境，终能见及佛境。受佛力法力之加持，坚固归命西方极乐世界之愿心，命终得以上品往生，此即远公禅观念佛之要义。

远公这种别具一格的念佛思想与实践，在当时的佛学界引起了巨大的反响，为莲宗在中国生根广被，作出了重大贡献。古印度净土教在中国传布伊始，尽管有《佛说无量清净平等觉经》《般舟三昧经》等译出，然人们尚持观望、试探的态度。有没有阿弥陀佛？遥远的界外是否存在西方极乐世界？这些疑虑一方面要靠经典圣言量化解，另一方面，人们更希望有一种验证。这种验证，对净土教在中土的传布，关系重大。远公值此之际，以渊博的佛学造诣，以精勤专志的修持，向中国佛学界提供了这种验证，不仅是一人的验证，而且是莲社作为团体的验证——莲社一百二十三位同仁，或禅定中、或在梦中、或在临命终时见到阿弥陀佛，见到西方极乐世界的胜境，与佛典所记载的无二无别。远公以一

代佛学领袖的德望向世人作出的验证，震撼着中国广大信众的心灵，为净土教在华夏的流布，注入了巨大的动力。中国人从此建立了一个永不倾覆的终极目标：念佛求生阿弥陀佛西方极乐世界，永脱轮回生死之苦，亲证穷玄极寂的自性如来。同时，远公以自己的佛法实践昭示：惟凭自力坐断生死殊不容易，应自力他力并重，皈投阿弥陀佛极乐世界，方是了生脱死的稳妥道路。远公对中国民众的这种贡献，堪称如来使者，真报佛恩。

另外，古印度念佛法门在中国庐山东林寺生根开花结果，并非偶然。念佛往生法门极具超越性意向，在佛教诸修行法门中，亦是由信仰契入的胜异方便。是故，这个特别法门的播扬得有一相应的沃土。而庐山正是一座隐逸文化名山，自殷周以来，便有诸多道人隐栖此山修行。自古迄今，庐山成为儒、释、道三教的文化源头。一九九六年十二月，联合国教科文组织将庐山作为“世界文化景观”列入《世界遗产名录》，评价云：“庐山的历史遗迹以其独特的方式，融会在具有突出价值的自然美之中，形成了具有极高美学价值的与中华民族精神和

文化生活紧密相连的文化景观。”名人、名山与胜
异法门，相得益彰，妙合天然。

二、唐二祖长安光明善导大师

（一）生平

善导大师（公元六一三～六八一年）诞生于隋大业九年，安徽泗州（一说山东临淄）人，年少出家。纵观大师一生德业，概述有二：

（1）归心净土，勤笃苦行

善导大师出家后，早年修习《法华经》《维摩诘经》，后见西方净土变相与《观无量寿佛经》，心生欢喜，欣慕西方极乐世界，每常诵习十六观行，冥心思惟，如法作观，未经数年，已成深妙，便于定中，备观宝阁、瑶池、金座，宛在目前，涕泗交流，举身投地。

贞观十五年，大师二十九岁，至西河石壁谷玄中寺，见道绰禅师，蒙授《观无量寿佛经》。见净土九品道场，大喜曰：“此真入佛之津要！修余行业，迂僻难成；唯此法门，速超生死。”于是勤笃

精苦，昼夜礼诵，如救头然。每入室长跪唱佛，不到力尽，终不休歇。寒冰天气念佛，亦要念到汗湿衣襟才止息。出则演说净土法门，三十余年，未尝睡眠。护持戒品，纤毫不犯。心绝念于名闻利禄，从不举目视女人。律己峻严，待人慈爱宽恕。凡美味佳肴都供养大众，粗粝饭食则留给自己。佛前的灯，常年不熄，三衣瓶钵，不用人替自己拿。从不与人聚谈世俗之事，恐怕耽误净业。

大师念佛功深，成就殊胜。念一声佛，则有一道光明从其口出；念十百千声，便有十百千道光明从其口出，自证境界不可思议。

（2）弘扬莲宗，悲心愿切

大师自利成就，悲心不舍众生，几十年来，孜孜弘扬净土法门，所有的香金都用来写《阿弥陀经》，多达十万余卷，画西方净土变相三百余处。大师少时，偶见西方净土变相而引发愿往生心，推己及人，了知艺术的感染力与渗透力甚大，故致力于莲宗的艺术性弘扬。敦煌千佛洞中《观无量寿佛经》曼荼罗的成立，即是大师亲自作画，流传于世。据载，洛阳龙门石窟卢舍那佛乃由善导大师监

制。自古迄今，这尊佛像，以其丰颐秀目，既庄严雄伟又不失睿智慈祥的风格，予人以心灵的震撼。

由于大师净土信念诚挚，德业隆盛，故四众弟子受其感化而归心净土者不胜枚举，其中也有难抑厌娑婆欣极乐之情，以致舍身往生者。据转载，大师在光明寺说法，有人问大师曰：“今念佛名，定生净土否？”大师答曰：“定生！定生！”其人礼拜讫，口诵南无阿弥陀佛，声声相次，出光明寺门，上柳树表，合掌西望，倒投身下，至地遂逝。

《乐邦文类》《往生传》等，记为善导大师登树自投而逝。考以善导大师的塔铭碑记，均无投身自逝之说。证知大师自投之说，实为传闻之误。

大师感化力甚大，其弟子中，有诵《阿弥陀经》十万至五十万遍者，有日课佛名自一万至十万者，其间得念佛三昧成就往生净土者，不可纪述。

大师于唐高宗永隆二年（公元六八一年）三月十四日示寂，享寿六十九岁。弟子怀恽等瘞于长安城内禾原，为大师造塔，并建伽蓝（即今香积寺）。植神木灵草，四时供养不怠。

大师遗著存世者共五部九卷，计为《观经四帖

疏》四卷，《往生礼赞》一卷，《观念法门》一卷，《法事赞》二卷，《般舟赞》一卷，以及在中国流传的其他偈文。

大师圣德高风，本迹不可测度。据《天竺往生略传》云，善导是阿弥陀佛化身。莲池大师亦云：“善导和尚，世传弥陀化身，观其自行之精严，利生之广博，万代而下，犹能感发人之信心。脱非弥陀，亦必观音、普贤之俦。猗欤大哉！”可见善导大师德学之盛大。

（二）思想

善导大师的净土思想很有特色，在信仰上，具有强烈的宗教情怀；在理论上，继承昙鸾、道绰二大师的净土思想，并丰富发展为一以“他力本愿”为核心的莲宗理论体系，澄清了诸多净土理论上的迷误，为莲宗在中国的弘布提供了良好的基础。兹分述如下：

（1）信心诠释，深得佛心

大师诠显《观经》圆发三心以为往生正因。一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。言深心

者，即深信之心。深信之内涵又从众生根机与相应之法两个层面加以诠释：一者决定深信，自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来在生死苦海中常没常流转，无有出离三界轮回之缘；二者决定深信，彼阿弥陀佛四十八愿，慈悲摄受众生，全身心皈命，无疑无虑，乘托阿弥陀佛威神愿力，定得往生。大师以水火二河白道比喻（水表贪欲，火表瞋恚，白道表愿往生心），指点吾人在旷劫生死轮回中，忽闻念佛法门，仰蒙释迦发遣，指向西方；又藉弥陀悲心召唤，现今信顺释迦弥陀二尊之教敕，不顾水火二河，念念系缘佛号，乘阿弥陀佛愿力之道，舍命以后，得生安养佛刹，亲炙阿弥陀佛，庆喜何极！如是随顺佛愿，方名真佛弟子。

（2）大师的净土思想具有鲜明的厌离娑婆、欣慕极乐的感感情色彩，宗教情怀深邃而真诚，感人甚切

《观经四帖疏》透过对韦提希夫人厌苦请法求生净土的心路诠释，大师指陈对娑婆的厌离与对极乐的欣慕，是成就净业的先决前提，亦是菩提心的本质内涵。云：“唯发一念厌苦，乐生诸佛境界，

速满菩萨大悲愿行，还入生死普度众生，故名无上道心也。”若能急为众生宣示净土法门，令众生舍此娑婆生死之身，是名真报佛恩。“何以故？诸佛出世种种方便劝化众生者，不欲直令制恶修福受人天乐也。人天之乐，犹如电光，须臾即舍，还入三恶，长时受苦。为此因缘，但劝即令求生净土，向无上菩提。”善导大师见到众生由业重慧浅故，难以生起对娑婆的厌离心，对西方极乐世界的欣慕心，所以，其著作中多有苦口婆心的劝示。兹录二则，以作吾人的警觉，亦体会大师的悲心：

“归去来，魔乡不可停。旷劫来流转，六道尽皆经。到处无余乐，唯闻愁叹声。毕此生平后，入彼涅槃城。”

“大众同心厌三界，三途永绝愿无名。乘佛愿力往西方，念报慈恩常顶戴。”

（3）指赞弥陀名号，称念必生

大师慧眼独具，揭示持名乃莲宗之心要。《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生；

《阿弥陀经》一日七日专念弥陀名号得生，又十方恒沙诸佛证诚不虚；《观经》定散两门教法之益，

望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀名号。一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生。阿弥陀佛光明遍照十方世界，念佛众生，摄取不舍。大师诠释光明摄取三缘：众生忆佛念佛，佛亦忆念众生，彼此三业不相舍离，是名亲缘；众生愿见佛，佛即应念现在目前，是名近缘；众生称念名号，即除多劫重罪，命欲终时，佛与圣众，自来迎接，诸邪业系，无能障碍，是名增上缘。吾人起行，口常称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。由亲缘、近缘与增上缘故，吾人信愿持名，香光庄严，成办往生净业。

（4）大师以凡夫往生报土为立教本旨

隋唐之际，虽前有昙鸾、道绰二大师倡导凡夫可入报土之说，然他宗祖师大德，从自业所感净土的理念出发，均对凡夫入报土之说予以否认，由是障蔽了莲宗广度众生的殊胜力用。尔后，有某些法师的折衷观念，把西方净土分为报土化土两种，登地圣人生于报土，凡夫二乘生于化土，但仍然未契莲宗心要。在这种异议纷杂的背景下，大师雄才卓

识，广引经论，正本清源，力主凡夫往生报土论。

大师判言：三辈九品往生者皆是凡夫，乘托阿弥陀佛的大悲愿力乃得往生。若唯依自力修学断惑证果来论，则虽二乘圣者，亦不得生报土见报佛。然而若在净土法门中，则托阿弥陀佛本愿之他力，虽一毫烦恼未断的凡夫，也能得生真实无漏的报土而见报佛。由是，善导大师以教是他力，机是凡夫，佛身土是报身报土，显示由阿弥陀佛愿力故，九品往生者皆凡夫，以成立凡夫入报土之义。力主莲宗念佛往生法门，乃为五浊恶世之凡夫特设的方便法门，当今末法众生，依此法修持，必可获得解脱。阿弥陀佛对常没苦难众生，充溢着大悲怜愍之心。由是殷勤劝归净土，以念佛往生一法，急救溺水之人。大师这种判释，颇显力挽狂澜之气概，引令他宗法师大德重新认知莲宗念佛法门，亦大大激发净业行人的信愿之心，巩固了莲宗的地位，助成古印度净土教在中国的系统化、理论化与本土化，对莲宗在中国的成立与发展，功勋卓著。

（5）净业因行

大师将净土往生法归纳为安心、起行与作业三

种实践法。安心法即《观经》所示三心：至诚心（真实心）、深心（深信心）、回向发愿心（回向一切善根愿生净土）。三心乃成就净业的必要条件。

起行是起身口意三业之行，分正行与杂行两种。正行是专依净土经典所示的行业，共有五种：读诵正行（专门读诵净土经典），观察正行（恒常思惟观察阿弥陀佛净土依正庄严），礼拜正行（专心礼拜阿弥陀佛），称名正行（专门称念阿弥陀佛名号），赞叹供养正行（专门赞叹供养阿弥陀佛及西方净土种种庄严），在以上五种正行中，亦可分为正定业与助业两种。正定业就是第四称名正行，余四种为助业。正定行与助行之外的一切诸善万行均为杂行（疏杂之行）。舍杂行而归正行，于五行中，专修持名念佛，成就往生，这即是大师倡导专修的义蕴。作业是遵守四修之法，进一步落实专修的原则。四修法是：恭敬修（恭敬殷重的礼拜法）、无余修（专修称名，不杂余行）、无间修（心行相续，无有间断）、长时修（常恒不退，毕生相续）。此四修法原出自《摄大乘论》所述，菩萨于三大阿僧祇劫中，依此四法而修，大师转用作净业之仪则。

从上可见，善导大师对净业修持特重专精，认为专精与否，是决定能否往生的关键。专精修持，念念相续，毕命为期者：“十即十生，百即百生，何以故？无外杂缘得正念故，与佛本愿得相应故，不违教故，随顺佛语故。若欲舍专修杂业者，百时希得一二，千时希得三五，何以故？乃由杂缘乱动失正念故，与佛本愿不相应故，与教相违故，不顺佛语故，系念不相续故，忆想间断故，回愿不殷重真实故，贪瞋诸见烦恼来间断故，无有惭愧忏悔心故。”

大师的净土思想甚为宏富，以上只是撷其要点略述之。总的来说，大师从契理契机契时的角度，完成以“他力本愿”为核心的莲宗理论体系，大畅诸佛度生出世的本怀。其《观经四帖疏》玄义科文，乃是大师在精诚念佛恳切祈祷下，得到感应而撰成。大师自述：“每夜梦中，常有一僧而来指授。玄义科文既了，更不复见。”吾人宜视《观经四帖疏》如同佛说，一句一字不得加减，欲写者一如经法。大师所倡导的持名念佛，简易究竟，极受一般信众的欢迎。从而将高妙深远的殿堂佛教，变成广

泛的民众信仰。这一转化，使莲宗的弘化获得原子裂变般的力量。隋唐以降，一句南无阿弥陀佛几乎成为中国佛教的表证。这在一定程度上说，得力于善导大师莲宗理论的创树以及净业德望的感召。

附：善导大师的二种深信

善导继承昙鸾、道绰的净土理念，融会自己净业修持的证悟，著述五部九卷，敷衍出以他力本愿为核心的莲宗思想体系。其对信心的阐释，渗透着净业行人特有的宗教情怀，恍若劫外之音，万代之下犹能感发人之信心。请看大师二种深信之文：

一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。

二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生；无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

二种深信乃善导大师心灵体验的写照，同时亦表述着娑婆众生莲宗起信的带有普遍性的心路历程。善导大师将冷峻的目光投注在凡夫众生的烦恼罪恶层面，予以深切的观照。众生虽具真如体性，无奈无明厚重，烦恼炽盛，业力幻身举心动念，无非沾染，纵发清心，犹如画水。故而无量劫来，汨没于生死苦海，或于三恶道备受剧苦，或暂升三善道略作喘息，总不离三界六道，常没常流转。于中

亦曾发心修道，然终因障深慧浅，自力怯弱，难以伏断浩浩见思烦恼，复又沉入生死湍流，永无出离之缘。在广阔的生命时空中观照罪恶生死凡夫的轮转惨况，是多么地悲痛哀戚呀！善导大师严峻地把自己定位为罪恶生死凡夫，这对于我慢贡高的吾人来说，不啻当头一棒。回光返照自己的念头，真的无不是恶，无不是罪，自身确实是地地道道的罪恶生死凡夫！生在末法娑婆秽土中的众生，悉是业障深重、根机陋劣之人。《悲华经》云，释迦本师于贤劫人寿百岁，于娑婆世界示现成佛。于时烦恼具足的众生充满其中，受其卑陋。这些众生悉被他方世界之所摈弃，善根深厚者之所远离。须知经中所述的业重众生，即是现实中的你我他。吾人应如是决定深信。

这个无力自救的常没众生，在绝望的峡谷，转而企盼外力的救援。当他的目光刚开始搜寻，便惊喜地发现云梯原本就在手边。他紧紧地抓住云梯，倏尔便升到风光无限的妙高峰顶。绝处逢生，惊奇异常！须知阿弥陀佛慈母般地愍念着吾辈常没众生，永劫以来，垂手深渊。吾人在深刻凝视自身

罪恶、绝望于自力解脱之余，便向阿弥陀佛愿力救助惊险一跳。正是这惊险一跳，罪恶生死凡夫得救了！母子相逢，悲喜交集，空中自然响彻生命的凯旋曲，奏响着南无阿弥陀佛“生佛一体”的永恒旋律。罪恶凡夫的一念求救与阿弥陀佛绝对的普救愿力感应道交，诚可谓无量劫来稀有难逢之一时！这种由自力向他力的反弹，体现着生佛同体的微妙，亦突显出阿弥陀佛慈悲愿力的伟大。善导大师从常没众生的罪恶与阿弥陀佛的悲愿之互动关系中，开显出莲宗他力信心的奥旨，称佛本怀，功德无量。

这种深信自力断惑之难与深信佛力易成道业的思想，在中国莲宗教理与实践，源远流长，不绝如缕。莲宗祖师们或显或隐，随机阐扬，施設种种权巧方便，导引众生归投阿弥陀佛大愿之海。近代印光大师一生专修净业，力赞念佛法门的殊胜超绝，曾云：“大家要晓得，仗自力修持，自有何种力？但是无始以来的业力。所以万劫千生，难得解脱。仗阿弥陀佛的弘誓大愿力，自然一生成办。”此类开示甚多，其义理与善导二种深信之义若合符节。以此证知，仰托阿弥陀佛弘愿救度的信心诠

释，在我国一脉相承，如中天杲日，普辉寰宇，豁人心目，导启正信。

三、唐三祖南岳般舟承远大师

(一) 生平

承远大师（公元七一二~八〇二年），四川绵竹县人。开始学道于成都唐公，二十四岁时，离开四川到荆州玉泉寺，依惠真剃度学道。后遵师命去南岳衡山（湖南省衡山县西南），从通相律师受具足戒，更于其座下学经、律。闻慧日法师离京至广州，大师前往谒见，恭敬求法。慧日法师教示不可超然独善，应依《无量寿经》修念佛三昧，以救济群生。大师从此顿息诸缘，专修净土。天宝元年（公元七四二年）归衡山，于山之西南建立精舍，号弥陀台，仅安置经像。大师精苦修道，有人供养食物则吃，无人供养则食野果花草。衣着唯求御寒蔽体而已。慕名来求道的人，常见一人身形羸弱，尘垢满面，负薪担水，都以为是大师的侍者而轻慢之，及打听方知那正是大师。由于大师万缘放下，精进念佛，于是发得念佛三昧，常感圣境现前。

当时，法照大师在庐山修禅定。一日入定，往极乐世界，见一褴褛僧人侍立在佛侧，询知是南岳的承远大师。出定后，法照大师即往衡山面谒，悲喜流涕而受其教，转修净土。远近道俗亦闻其德业，前来亲近乞教。大众负布帛，斩木垒石，搭棚居住，并发心施金营造殿宇。大师既不拒绝，也不营求。殿寺盖成，题名弥陀寺。营造殿宇的结余，都布施给饥饿病苦者。

大师教化众生，善立中道，随机设教。为了使众生早证道果，大师殷殷开示念佛法门，并将经教法语，弥陀名号，书写在大街小巷，镌刻在山岩溪谷，苦口婆心地劝勉众生念佛求生净土。从化者甚众，前后受法弟子千有余人。后来，代宗皇帝奉法照大师为国师，闻法照大师言其师有至德，便也推尊承远大师，顶礼有加，赐大师所住持的寺庙为“般舟道场”。

承远大师于唐贞元十八年（公元八〇二年）七月十九日告别诸弟子，安详示寂于弥陀寺，享年九十一岁。吕温之《南岳大师远公塔铭记并序》（《吕衡州文集》第六），柳子厚之《南岳弥陀和尚碑》（《柳

河东文集》第六)，均记传大师的德行。

（二）思想

承远大师一生投注念佛实践，不图著作，未见大师有何著作传世，故大师净土思想亦无从考究。然从承远大师修道经历来看，似服膺慈愍三藏的教旨，坚持戒行，专修般舟三昧，以此自利利他，成就一代祖师的特有风范。

四、唐四祖五台竹林法照大师

（一）生平

法照大师（公元七四七～八二一年），身世事迹多不详。有一说云，大师是南梁人，初由东吴来庐山，慕远公之芳踪，结西方道场，专修禅观，一日入定往极乐世界，见承远大师侍于佛侧而大惊悟。永泰年中（公元七六五～七六六年），登南岳衡山，师从承远大师受净土法，后始修念佛法门。

大历二年（公元七六七年），在南岳云峰，偶于钵中感见祥云高山与寺院，涧溪北面有一石门，内中有一寺庙，题有“大圣竹林寺”金字。大师见此景象虽然清晰，然内心尚疑是自己的幻觉。过了一段时间，于用斋时，又在钵中睹见五色祥云，楼阁台榭，还见文殊菩萨与诸圣众讲经说法。斋食用毕，景象方消失。大师咨询他僧，知是五台山的景象，遂萌朝拜五台的念头，然障缘甚多，未能成行。

大历四年（公元七六九年）夏天，大师于衡州湖

东寺，启五会念佛道场，感五色彩云弥覆其寺，祥云中现出许多楼阁寺宇，阿弥陀佛及二菩萨身相高大，满虚空中。参与法会的人都清楚地见到，个个泣血顶礼，欢喜踊跃。如是景象持续了四小时才消失。

大师于当晚，在念佛道场遇到一老人，老人对大师说：“法师曾发愿朝拜五台，为何迟迟不行呢？”大师回答：“障难甚多，路途遥远，怎么去得了呢？”老人说：“只要肯下决心，道路遥远崎岖又怎能挡得住呢？”说完，倏尔不见。大师又惊又喜，在佛像前重新发誓，待念佛法会期满，即当起程，纵火聚冰河，终不退志。于是，偕同志数人慨然上路，旅途果然顺利。

大历五年四月五日，大师等数人到了五台山，蒙佛光照引，寻至大圣竹林寺，看见文殊菩萨与普贤菩萨端坐在讲堂师子宝座上，为众说法，历历可闻。大师向二大菩萨恭敬顶礼后禀问：“末代凡夫，知识浅劣，佛性无由显现，未审修何法门最为其要？”文殊菩萨回答：“汝所请问，今正是时，诸修行门无如念佛，我于过去因念佛故，得一切种

智。”大师又问：“当云何念？”文殊菩萨开示：“此世界西有阿弥陀佛，愿力难思，汝当系念，令无间断，命终决定往生。”说后，菩萨为大师摩顶，为他授记：“你因念佛，不久当证得无上道果。世间善男子、善女人，如欲快速成就佛道，应当修持念佛法门。”语讫，二位大圣互说偈颂。大师恭敬聆听，法喜充满，作礼而退。顷时，刚才的景物倏然隐去，大师心感悲戚，便在原地立了一块巨石，用资纪念。后蒙一老梵僧的劝告，将所见所闻宣示诸道友，并在原地仿建一庄严的寺庙，名为大圣竹林寺。

由是，大师精修念佛法门，用功尤勤，于并州行五会念佛法，教化信众念佛。德宗于长安宫中常闻东北方有念佛之声，遣使寻觅，至于太康，果见大师劝化之盛，遂敕迎入宫内，教宫人念佛。大师亦以五会音声曲调传之，敕号为国师。

大历十二年，大师率弟子八人，在五台山精勤念佛，在东台睹见奇彩云光，文殊菩萨乘青毛狮子，当时，天飘雪花，文殊菩萨的五色圆光，遍及山谷。其后，销声匿迹，不知其终。

大师一生修持念佛法门，精进勤苦，有诸多殊胜之感应，不胜备述。并撰有《净土五会念佛诵经观行仪》三卷、《净土五会念佛略法事仪赞》等问世流通。

（二）思想

法照大师的净土思想主要体现在五会念佛的理念中。五会念佛以《无量寿经》作理论基础。经云：（诸宝树）清风时发，出五音声，微妙宫商，自然相和，……闻其音者，得深法忍，住不退转，至成佛道。

大师传示的五会念佛法是：

第一会平声缓念南无阿弥陀佛

第二会平上声缓念南无阿弥陀佛

第三会非缓非急念南无阿弥陀佛

第四会渐急念南无阿弥陀佛

第五会四字转急念阿弥陀佛

五会念佛法，最初第一会平声缓念，引声唱六字名号，次第而高声急念。至第五会，更加高声，唯速念阿弥陀佛四字。大师赞叹：修此法者，即于

此生能离五浊烦恼，除五苦、断五盖、截五趣、净五眼、具五根、成五力，得菩提，具五解脱，能速成就五分法身。

按大师自述，此五会念佛实系阿弥陀佛亲授。大师自述：照（法照大师自称）以永泰二年四月十五日，于南岳弥陀台，每夏九旬，常入般舟念佛道场，精进用功。至第二七日夜，至阿弥陀佛所，法照白佛言：“有何妙法，唯愿说之，唯愿说之。”佛言：“有一无价梵音五会念佛法门，正兴彼浊恶世。”言讫，彼佛国界，佛菩萨众，水鸟树林，皆悉五会念佛诵经，法照粗记少分。阿弥陀佛言：“汝但依此五会念佛诵经之时，我此国土水鸟树林，诸菩萨众，无量音乐，于虚空中，一时俱和念佛之声。”可见，五会念佛的音声旋律与西方净土的音声能产生同构共振的效应，诚为不可思议之法门。惜此五会念佛在末法只传五百年，现已绝响，亦是末法众生业重福薄所致。

大师的五会念佛体现莲宗以音声作佛事的特质。大师判言：念佛三昧是真无上深妙禅。阿弥陀佛四十八愿，以名号为佛事，音声语言与第一义谛

无二无别。大师极力弹呵禅徒不拜佛，不立文字，以音声语言为执相等瞽论。若离念求无念，离生求无生，离相好求法身，离文字求解脱，是住断灭见，谤佛毁经，成破法之恶业，堕无间地狱。念佛三昧是诸三昧之母，诸三昧之王，此即诸佛共所印定，又名如来禅。大师破斥禅家偏见，与慈愍三藏之说，遥相呼应。

法照大师的净土思想亦极具深切的宗教情怀，厌离娑婆、欣慕极乐之心恳切，感人良深。兹录二段赞文：

“归去来，生老病死苦相催。昼夜勤须念彼佛，极乐逍遥坐宝台。”

“归去来，娑婆苦处哭哀哀。急须专念弥陀佛，长辞五浊见如来。”

厌欣心于净业成就关联甚密，法照大师言传身教，并以诸多灵瑞感应动发人心，作如来的使者，传布五会念佛，广度众生，其德业功行，实不愧一代祖师之荣称。

五、唐五祖新定乌龙少康大师

（一）生平

少康大师（？～八〇五年），俗姓周，浙江省缙云县人。母亲罗氏梦游鼎湖峰，有玉女授给她一枝青莲华说：“这枝青莲华很吉祥，寄于你所，当生贵子，冀爱护之。”大师降诞日，青光遍室，散发着芙蓉的芬香。

大师相貌庄严，眼碧唇朱，幼时不顽闹，经常含笑端坐，识者都认为大师有将相之态。大师长到七岁还不曾讲话，一日，母亲带他到灵山寺拜佛，问他：“认识佛像不？”大师忽出言回答：“这是释迦牟尼佛。”母亲听了甚感惊诧，知道儿子宿具善根，便令儿子出家修道。大师十五岁受戒，学律五夏后，往江苏江宁龙兴寺听讲《华严经》与《瑜伽论》。唐贞元初，游学洛阳白马寺，见佛殿内文字屡放光明，仔细寻看，原来是善导大师的《西方化导文》。大师又惊又喜，重又祝祷：“若于净土有

缘，当更放光。”祷语讲毕，果然光明闪烁。大师睹斯瑞相，乃发誓言：“劫石可磨，我愿无易矣。”尔后，大师往诣长安光明寺善导大师的影堂，恭敬瞻礼，大陈荐献。倏见善导大师遗像升于空中，对大师说：“汝依吾教，广化有情，他日功成，必生安养。”

大师南下到江陵，路遇一僧对他说：“你欲教化众生，应当去新定。”说完，倏尔而隐，闻见香光往西而去。大师到新定，人未从化，大师乞食得钱后，诱奖儿童说：“阿弥陀佛是汝本师，能念一声，给你一钱。”众儿童为钱故，争相而念。几个月后，念佛儿童剧增，大师又善巧引导，念十句佛号给一钱。如是经过一年的劝化，新定地区大小贵贱念佛者，盈满道路。江浙念佛兴起由大师始。

大师见机缘成熟，便于乌龙山启建净土道场。筑坛三级，聚集大众午夜行道唱赞。每逢斋日，有三千余人云集。大师登高座，令四众弟子望其面门，即高声唱阿弥陀佛。每念一声，口中即出一佛，连诵十声，则出十佛，若连珠状。大师对大众说：“汝见佛者，必得往生。”众弟子听到这个授

记，欣喜异常，念佛更勤。亦有少数未见者，悲感自责，因而加倍精进念佛。

唐贞元二十一年十月，少康大师预知时至，召集弟子作最后的嘱示：“当于净土，起欣乐心；于阎浮提，起厌离心。汝曹此时见我光明，真我弟子。”语讫，放光数道，奄然而化。尔时，天气陡变，狂风四起，百鸟悲鸣，乌龙山也一时变白。大师的灵塔建于州东台子岩，后天台韶国师又重建塔，后人称为后善导。

（二）思想

少康大师亦主要以身弘法，著述甚少。世传大师与沙门文谔共编集《往生西方净土瑞应删传》一卷，经资料考证，未足凭信。然考其一生的修学弘法历程，似以善导大师思想理念为圭臬，其证念佛三昧，并以此感召众生念佛，又与善导大师如出一辙。

六、宋六祖杭州永明延寿大师

（一）生平

永明大师（公元九〇四～九七五年），讳延寿，字冲玄，本丹阳人，后迁浙江余杭。少时诵《法华经》。钱文穆王时，大师作税务官，见鱼虾飞禽等，辄买放生，自己俸薪用完，即用官钱买之放生。后被告发，当坐死罪，押赴市曹处斩。文穆王派人视之，指令监刑人，若见犯人惧怕，即杀之；否则释放之。大师临刑镇静自若，面无戚容，云：“吾于库钱毫无私用，尽买放生命，莫知其数。今死，径生西方极乐世界，不亦乐乎？”文穆王闻而便将大师免刑释放。

被释放后，大师投明州翠岩禅师出家，次参天台德韶国师，发明心要。受法嗣，为法眼宗第三代祖师。

大师常修法华忏，精进禅观，常感瑞应。一日中夜旋绕次，见普贤菩萨像前所供养的莲华忽然在

手。大师思忖素有二愿，一愿终身常诵《法华经》，二愿毕生广利众生。忆此二愿，复乐禅寂，进退迟疑，莫能自决，遂上智者禅院作二阄。一是一心禅定阄，二是诵经万善庄严净土阄。大师于佛前冥心精祷，信手拈之，七次并得净土阄。由是，大师一意专修净业。诵经三载，见观音菩萨以甘露灌口，从此发得观音辩才。

宋建隆元年（公元九六〇年），大师受吴越忠懿王邀请，复兴杭州灵隐寺，次年迁住永明寺，接化徒众。大师日行一百零八件佛事为常课，其中重要的项目有：受持神咒（大悲咒、尊胜陀罗尼咒）、念佛、礼佛、忏悔、诵经（《法华经》《般若心经》《华严经·净行品》）、坐禅、说法。每日虔礼十方十佛、释迦、文殊、普贤、弥勒、观音、势至等，每夜施食于旷野鬼神等。大师发愿求生西方，日念弥陀圣号十万声。日暮时往别峰行道念佛，随从念佛者常有数百。清宵月明之夜，时闻螺贝天乐的音声。忠懿王敬重其德，闻此大为感动，叹曰：“自古求西方者，未有如此之切也。”遂为大师建西方香严殿以成其志，赐号“智觉禅师”。

大师住永明十五年，弟子数千人。常为众人授菩萨戒，施食放生，泛爱慈柔。一切功德悉皆回向众生，以作往生净土之资粮。劝勉大众老实念佛，以身作则，坐断一切狂慧口舌，解散一切义学藩篱，精修万行，庄严净土。

宋开宝八年十二月二十六日，大师晨起，焚香辞告众人，趺坐而化，时年七十二岁。著作宏富，有《宗镜录》《万善同归集》《神栖安养赋》《唯心诀》《受菩萨戒法》等凡六十余部（篇）问世。《宗镜录》一百卷，广搜博览，对当时各宗派间之宗旨分歧，持调和态度。高丽王见此书，乃遣使叙弟子之礼，并派国僧三十六人前来学法，法眼之禅风遂盛行于海东。永明可谓一代硕学。

永明大师圆寂后，有一从临川来的僧人，经年绕大师塔，旁人问他何故绕塔？那僧人回答：“我在一次大病中到过冥界，看见阎王殿左边供了一幅僧人像，阎王常在像前礼拜，我私下询问：阎王礼拜的僧人是谁？得到回答是：那僧是杭州的永明延寿禅师。大师灵逝，未经冥府，直接往生西方上上品。阎王敬重大师德业故，天天礼拜。所以我来这

里绕塔，以示恭礼之心。”

（二）思想

永明大师集大乘佛法于一身，继承慈愍三藏融通各宗、会归净土的思想，主张祖佛同诠、禅教一体，折衷法相、三论、华严、天台，以禅融合贯通之。大师持律精严，欣求往生，以《华严》一乘为究竟圆妙，以吾人灵明妙心为万法之本源，以西方净土为最终归宿。后世诸宗渐融趋归净土，以慈愍三藏开其先声，以永明大师为实质开端。大师净土思想略标有三：

（1）唯心净土不碍炽然求生

有人以禅宗理念诘难大师：唯心净土，周遍十方，何得起欣厌情，兴取舍念，有乖唯心之理，何成平等之智？

大师针对这类发问，首引智者大师《净土十疑论》之说：智者求生净土，而了达生之实体不可得。须知生即无生，无生即生，理事圆融。《大方广如来不思议境界经》云：“三世一切诸佛亦复如是，皆无所有，唯依自心。菩萨若能了知诸佛及一

切法皆唯心量，得随顺忍，或入初地，舍身速生妙喜世界，或生极乐净佛土中。”可见空有相资互成。若信力未充，心散浮动，观行浅薄者，必须发愿往生，以仰仗阿弥陀佛愿力增上缘，速成菩萨道，尔后倒驾慈航，救济苦难众生。故了达唯心净土之理念，正须炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。否则，便属邪见谤法人。

（2）往生净土之因

大师以持戒念佛自行化他，重视戒律，尤重菩萨戒。认为发心受菩萨戒，信受大乘，即使因烦恼力强而导致破戒，然念佛忏悔，亦可往生。若受戒又造恶业，以过去持戒力，听闻大乘善根力，临终念佛，遇善友开示，又因善业弱，恶业重，但以菩萨戒，成为往生必要条件，故以菩提心为往生净土之正因。

大师佐证恶人临终十念往生，临终时，心力能胜终身业力，是时少许，心力猛利，如火量虽小能作大事。由于临终之心决定勇健，能胜百岁行力，如人入阵，不惜身命，得以冲出重围，此为临终十念法门之神效。

(3) 禅净四料简，修持之龟鉴

料简是衡量抉择的意思。大师以禅宗法眼宗祖师与莲宗祖师的双重身份与资质，诠释禅宗与莲宗的内在关联，为后世修行人建构了禅净理智抉择的参照系，影响后人甚大。印光大师对四料简极为推崇，赞云：“夫永明料简，乃大藏之纲宗，修持之龟鉴。字字皆如天造地设，无一字不恰当，无一字能更移。”可谓“迷津宝筏，险道导师”。大师四料简是：

有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖。

无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟。

有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。

无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。

对四料简的诠释，诸家多有不同，兹谨依印光大师之说，略敷陈之。要理解四料简的含义，首须详知，禅是什么？净是什么？“有禅”指的是什么

意思？“有净”指的是什么意思？印祖认为：禅与净土两个概念，是从理体与教义的角度而言；有禅与有净，是从对机与修持的方面来立论。从理教的角度来看，禅与净无二无别；然从对机与修持的角度判言，禅宗与莲宗却大有悬殊。修持门径不同，所证理体并无异致。

何谓禅？即吾人本具的真如佛性，宗门所谓父母未生前本来面目。何谓净？即信愿持名，求生安养，非偏指唯心净土、自性弥陀而言。何谓有禅？即参究力极，念寂情亡，彻见父母未生前本来面目，是明心见性的境界。何谓有净？即真实发菩提心，生信发愿持佛名号，求生西方净土之事。倘参禅未悟，或悟而未彻，皆不得名为有禅；倘念佛偏执唯心，而无信愿，或有信愿，而不恳切，皆不得名为有净土。

由此，可将大师四料简译白如下：

若人明心见性而又念佛求生净土，
其人威猛犹如戴角的老虎；
现世堪为人天大导师，

来生即可成佛作祖。

若人未能开悟但念佛求生净土，
万人信愿念佛万人得以往生成就；
彼土华开面覲阿弥陀佛，
又何愁不大彻大悟？

若人明心见性而不念佛求生净土，
十人中便有九人将会蹉跎耽搁；
假若临命终时中阴身现前，
随其业力轻重受生于相应的善恶道中。

若人既未开悟又不念佛求生净土，
临终现出地狱的铁床与炽热的铜柱，
于中经受万劫与千生的剧苦，
无有善业感召他人来作救助。

大师四料简，言简义丰，立意精当，无论何种根机的众生，均能从中获得无穷的受用。上根利器

无妨禅净双修，中下根性自应稳守莲宗阵地，老实念佛，总以西方净土为最后指归。大师身体力行，理事双修，为后人树立了不朽的榜样。如莲宗十二祖彻悟大师，早年修禅悟道，每谓：“永明寿禅师乃禅门宗匠，尚归心净土；况今末代，允宜遵承。”于是专修净业，弘扬莲宗。近代圆瑛法师，早年修禅，三十岁后，受永明大师启发，亦归心净土，自谓“三求堂”主人（求福求慧求生净土）。

综上所述，永明大师的净土思想与实践，颇具特色，以法眼宗第三代祖师的身份导归净土，并由此成为莲宗第六祖。一身双任两宗祖师，诚为稀有，其作禅净料简亦最具资格。大师会宗各家导归净土的思想，延至今日尚有生命力。足证大师乃德业与学识俱皆卓著的莲宗祖师。

七、宋七祖杭州昭庆省常大师

（一）生平

省常大师（公元九五九～一〇二〇年），字造微，俗姓颜，钱塘人。七岁出家，十七岁受具足戒。大师的德业主要体现在自利成就与启建结社念佛。宋淳化年中（公元九九〇～九九四年），大师在杭州昭庆院专修净业，以梅檀木刻阿弥陀佛像。佛像刻成而焚香发誓愿云：“我与一千大众，八十比丘，始从今日，发菩提心，穷未来际，行菩萨行，愿尽此报身，以生安养国。”仿庐山遗风结净行社，有一百二十位公卿显贵参加，宰相王文正公（王旦）为社首。翰林苏易简作文写道：“予当布发以承其足，剡身以请其法。”可见，大师道隆德盛，感格人心之力甚大。

大师严持戒律，具无碍辩才，刺血书写《华严经·净行品》。以念佛法门自行化他，数十年如一日。天禧四年正月十二日，于寺中端坐念佛，有

顷，厉声唱：“佛来了！”随之而化。当时在场的信众见到地面呈金色，良久方退。享年六十二岁。弟子奉全身建塔于鸟窠禅师之侧，号圆净法师。

（二）思想

省常大师亦无著述问世，故其净土思想无从详考。大师在念佛实践中，注重引进《华严经·净行品》来规范、净化念佛人的身心言动，使净业成就更加上一份保证。莲社易名净行社，持戒念佛，止观并运，深寓大师弘扬莲宗之善巧与深旨。

八、明八祖杭州云栖莲池大师

(一) 生平

莲池大师（公元一五三五～一六一五年），讳袞宏，字佛慧，号莲池。杭州仁和人，出生于世代望族之家。十七岁补诸生，以学识与孝行著称于乡里。邻家有一老姬，日日念佛名，大师问为何天天念佛？老姬回答：先夫持佛名，临终无病自在往生，故知念佛功德不可思议。大师闻语感动，遂寄心净土，书“生死事大”于案头以自警策。或长坐不卧，夜以继日。二十七岁丧父，三十二岁母亦永诀，大师决志出家修行，与妻子汤氏诀别：“恩爱无常，生死莫代，我得出家，你自己保重。”汤氏洒然说：“君先走一步，我自会打算。”大师作《七笔勾》弃家，投西山性天和尚落发，汤氏其后也削发为尼。

大师受具足戒后，行脚遍参知识。六载崎岖坎壈，行头陀行。参学遍融禅师，老禅师教喻：“你

可守本分，不要去贪名逐利，不要去攀缘，只要因果分明，一心念佛。”大师拳拳服膺。后参笑岩宝祖，辞别向东昌的归途上，闻樵楼之鼓声，忽然大悟。乃作偈曰：“二十年前事可疑，三千里外遇何奇？焚香掷戟浑如梦，魔佛空争是与非。”憨山大师推允此为莲池大师开悟偈。

隆庆五年（公元一五七一年），孤锡南还，爰云栖山水幽胜，临流趺坐，遂结茅卜居修念佛三昧。山中老虎时常伤害村民，大师慈悲为放瑜伽焰口，老虎不再患害百姓。亢旱年，村民恳请大师祈雨。大师手击木鱼，循田埂念佛，一时，雨下如注。村民及信众们自发地为大师建造禅堂寺院。自此法道大振，海内衲子归心，遂成一大丛林。

大师明因慎果，重真修实干，以戒律为基本，以净业为指归。整饬清规，精严律制，令众僧半月诵比丘戒与菩萨戒，并亲自著述，阐发戒律精义。秉降魔之慧剑，乘渡海之慈航，悲智弘深，得未曾有。极力戒杀生、崇放生。寺前建有放生池，山中设有放生所，救赎潜游蛭飞诸生物。大师《戒杀放生文》盛传于世。

大师朴实简淡，虚怀应物，貌相温和，声若洪钟，胸无崖岸。自奉俭朴，自有道场以来，未曾妄用一钱，凡有香俸盈余，便施散给其他寺庙的僧众。施衣药，救贫病，常行不倦。大师生平惜福，年老还是自己洗衣，净溺器，不劳烦侍者。终身一袭布衣，一顶麻布蚊帐用了几十年。大师愿海洪深，义天高朗，四心无量，六度齐修。荷担一代时教以摄受群迷。顾退然以身居学地。虽童稚沙弥未尝受其一拜，至耄年不能起伏，犹必跏趺合掌，稽首于席，致不安之意，足见大师之谦德。

文殊菩萨曾化现为童子来参大师。大师问童子：“两脚有泥，必是远来客。”童子说：“闻知莲池水，特来洗一洗。”大师说：“莲池深万丈，不怕淹死你。”童子说：“两手攀虚空，一脚踏到底。”二人对答，妙义隽永，大师道行境界于斯可见一斑。

大师一生精修净业，广弘念佛法门，临终前半月预知往生的时间，到城中告别诸弟子及故旧道友，只说：“我将到其他地方去。”回寺用茶汤供养众僧，告诉大家明日将行。是时，大师示微疾，瞑目无语。城中诸弟子赶到，哀请留嘱，大师睁眼开

示：“老实念佛，莫换题目。”说完，向西称佛名而逝。面作黄金色，顶中暖气如生，逾时不散。世寿八十一，僧腊五十。入塔于五云山麓。

大师著述甚丰，主要代表作有《阿弥陀经疏钞》《竹窗随笔》《往生集》《净土疑辩》等流行于世。

（二）思想

莲池大师生于法道式微的明代末年，以自己的真修实学，重振莲风，其净土思想别成一格，三百余年，流韵犹在，兹概述有三：

（1）单提净土，融会各宗

大师是自永明延寿以来，融禅净教律为一体之集大成者，主倡禅净不二，念佛含摄万法之旨。大师痛念末法众生，掠影宗门，拨无净土，有若狂象；教下讲师，依文解义，说食不饱。如法思惟，唯念佛一门，横截生死，普摄三根，于是单提净土，著《弥陀疏钞》十余万言，钩三藏十二部之玄赜，以庄严六字心佛。作者如酿众芳，都成一味；读者如浴大海，已用百川。如来一代时教，尽在里

许。性相双融，事理无碍，指归一心，单持名号。莲池大师诠释“一心不乱”云：一心者，专注正境也；不乱者，不生妄念也。一心不乱，有事有理。如前忆念，念念相续，无有二念，信力成就，名事一心，属定门摄；如前体究，了知能念所念，更非二物，非有非无，离于四句，观力成就，获自本心，名理一心，属慧门摄，诸妄消亡，故兼得定。此一心即实相，即同乎法界，即定中之定，即菩萨念佛三昧，即达摩直指之禅，即是一心三观，即是转识成智，故知念佛总摄一切佛法。大师以楷定古今之气概，将《阿弥陀经》判释为与《华严经》相类的圆顿之教，驳正时人贬抑念佛为愚夫愚妇所行之路的瞽论。

有人诘难大师：智人宜直悟禅宗，而今只管赞说净土，将无执著事相，不明理性？大师回答：归元性无二，方便有多门，晓得此意，禅宗净土，殊途同归。……若一味说无相话以为高，则资性稍利者，看得两本经论，记得几则公案，即便能之，何足为难？且汝既了彻自心随处净土，吾试问汝：还肯即厕溷作住止否？还肯就犬豕马牛同槽而饮

啖否……还肯洗摩饲哺……脓血屎尿诸恶疾人，积月累年否？于斯数者，欢喜安稳，略不介意，许汝说高山平地总西方。其或外为忍勉，内起疑嫌，则是净秽之境未空，憎爱之情尚在，而乃开口高谈大圣人过量境界，拨无佛国，蔑视往生，可谓欺天诳人，甘心自昧，苦哉苦哉！……净土法门，似浅而深，似近而远，似难而易，似易而难。……今人多好说参悟，好说了生死，不知在此土了悟甚难，谓之竖超三界。二果斯陀含犹一往一来，况凡夫乎？此土众生，多是先往生西方，然后了悟自性。生西方一门，谓之横超三界，万无一失。苦口婆心，于斯可见。大师以正法眼藏与净业功行，破斥邪见，开导迷惘，发人深省，于莲宗的弘扬，厥功甚伟。

（2）念佛含摄一切功德

大师以《华严》一即一切的圆融理念诠释念佛法门，认为念佛是大总持法门，含摄菩萨六度万行，囊括一大藏教理的精义。由是，大师不主张阅藏，应一心念佛。《示阅藏要语》云：“大藏经所诠者，不过戒定慧而已……此戒定慧即是念佛法门。何也？戒乃防非为义，若能一心念佛，诸恶不

敢入，即戒也；定乃除散为义，若一心念佛，心不异缘，即定也；慧乃明照为义，若观佛声，字字分明，亦观能念所念，皆不可得，即慧也。如是念佛，即是戒定慧也，何必随文逐字，阅此藏经。”大师对机而施教，意在行人真实办道，了生脱死，不以穷研经文，徒博一大通家为尚。

大师道隆德盛，当时李太后遣内侍赍紫袈裟白金问法要，大师书偈答曰：“修福不修慧，终非解脱因。福慧二俱修，世出世第一。众生真慧性，皆以杂念昏。修慧之要门，但一心念佛。念极心清净，心净土亦净。莲台最上品，于中而受生。见佛悟无生，究竟成佛道。三界无伦匹，是名大尊贵。”言简义周，字字珠玑。

（3）注重戒律，普劝念佛

大师深悲末法众生，业深垢重，教纲衰坏，戒律松弛，此时修行，应以戒律为根本。因而，大师整饬清规，在南北戒坛久禁不行的情况下，令求戒者具三衣，于佛前受之，大师为证明。已受戒者，半月诵《梵网经戒》及比丘诸戒品。其住持的道场，规条甚严，出《僧约十条》《修身十事》等

示众。各堂执事职责详明，夜必巡警，击板唱佛名，声传山谷。布萨羯磨，举功过，行赏罚，丝毫不错。大师策励清规，严明梵行，以救末世疲弊之习，由此遂成大师净土思想一大特色。

大师深感莲宗念佛法门乃至简至易，普摄诸根，仰赖佛力，圆证菩提的无上大法，故殷殷普劝念佛往生净土。兹录一段法语为例：

盖此念佛法门，不论男女僧俗，不论贵贱贤愚，但一心不乱，随其功行大小，九品往生。故知世间无有一人不堪念佛。若人富贵，受用现成，正好念佛；若人贫穷，家小累少，正好念佛；若人有子，宗祀得托，正好念佛；若人无子，孤身自由，正好念佛；若人子孝，安受供养，正好念佛；若人子逆，免生恩爱，正好念佛；若人无病，趁身康健，正好念佛；若人有病，切近无常，正好念佛；若人年老，光景无多，正好念佛；若人年少，精神清利，正好念佛；若人处闲，心无事扰，正好念佛；若人处忙，忙里偷闲，正好念佛；若人出家，逍遥物外，正好念佛；若人在家，知是火宅，正好念佛；若人聪明，通晓净土，正好念佛；若人愚鲁，别无所能，正好

念佛；若人持律，律是佛制，正好念佛；若人看经，经是佛说，正好念佛；若人参禅，禅是佛心，正好念佛；若人悟道，悟须佛证，正好念佛。普劝诸人，火急念佛；九品往生，华开见佛；见佛闻法，究竟成佛；始知自心，本来是佛。

以上法语由大师的悲心与智慧心中流出，精辟地点示各色人等诸种境遇，均是念佛求生的好时机。大师言传身教，自行化他，不愧一代祖师的风范。憨山大师曾盛赞大师云：惟莲池大师的才具，足以经邦济世；悟性，足以传承心印；教理，足以契合根机；戒律，足以护持正法；操守，足以警励世人；规约，足以疗救时弊。又赞云：“观师之行事，潜神密用，安忍精进之力，岂非地涌（《法华经》所示）之一乎？抑自净土而来乎？不然，从凡夫地，求自利尚不足，安能广行利他，护持正法，始终无缺者乎？”意谓若不是法身大士来开朗末世重重昏暗，何能做到广度众生之佛事呢？大师之本迹隐显，吾辈凡夫不得而知，诸多记载透显大师乃菩萨应化之消息。然就大师示现的德学风范，堪称莲宗第八祖的称号。

附一：莲池大师归纳十种难信

净土法门，三根普被，利钝全收。唯有狐疑是弃材，疑根未断，即是罪本。凡夫众生对莲宗的怀疑，不出狂妄与愚痴二端。莲池大师对众生的莲宗疑点，于《弥陀疏钞》归纳十种，兹录如下：

一、现居娑婆秽土，习久心安，乍闻西方极乐世界清净庄严，疑无此事。

二、纵信有极乐世界，又疑十方佛刹皆可往生，何必一定要往生极乐净土？

三、纵信应当往生西方净土，又疑娑婆世界离西方净土有十万亿刹土之遥，如此极远何能得到？

四、纵信距离不是障碍，又疑博地凡夫罪障深重，云何业障未除而得往生彼国？

五、纵信带业能生，又疑生到西方净土，必有奇妙法门，多种功行，云何但持名号，遂得往生？

六、纵信持名得生，又疑执持名号，必须多历年劫，才能成就，云何一日七日，便得生彼彼国？

七、纵信七日得生，又疑七趣受生，不离胎卵湿化，云何净土诸往生者悉是莲华化生？

八、纵信莲生化生，又疑初心入道，多遇逆缘退转，云何一生彼国，便得入不退转位？

九、纵信一得往生便入不退转位，又疑莲宗念佛法门主要是接引钝机众生，上智利根不必往生彼国。

十、纵信上根利智亦应求生极乐净土，又疑其他经典，或说有佛，或说无佛，或有净土，或无净土，狐疑不决。

上述十种难信，前八种属愚人高推圣境而不敢信，第九种是狂者蔑视西方而不屑信，第十种双兼狂愚二病。可见凡夫众生迷惑颠倒，触途成滞，对莲宗不可思议圆顿大法，疑网重重，乃是众生业力所障。吾人应深自检省，尽捐狂愚二弊，虔诚笃信。

附二：莲池大师发愿文

稽首西方安乐国 接引众生大导师

我今发愿愿往生 惟愿慈悲哀摄受

弟子某甲（众等）普为四恩三有，法界众生，求于诸佛一乘无上菩提道故，专心持念阿弥陀佛万德洪名，期生净土。又以业重福轻，障深慧浅，染心易炽，净德难成。今于佛前，翘勤五体，披沥一心，投诚忏悔。我及众生，旷劫至今，迷本净心，纵贪瞋痴，染秽三业。无量无边所作罪垢，无量无边所结冤业，愿悉消灭。从于今日，立深誓愿。远离恶法，誓不更造；勤修圣道，誓不退惰；誓成正觉，誓度众生。阿弥陀佛以慈悲愿力，当证知我，当哀愍我，当加被我。愿禅观之中，梦寐之际，得见阿弥陀佛金色之身，得历阿弥陀佛宝严之土，得蒙阿弥陀佛甘露灌顶，光明照身，手摩我头，衣覆我体。使我宿障自除，善根增长，疾空烦恼，顿破无明。圆觉妙心，廓然开悟。寂光真境，常得现

前。至于临欲命终，预知时至，身无一切病苦厄难，心无一切贪恋迷惑，诸根悦豫，正念分明，舍报安详，如入禅定。阿弥陀佛与观音势至诸圣贤众，放光接引，垂手提携。楼阁幢幡，异香天乐，西方圣境，昭示目前。令诸众生见者闻者，欢喜感叹，发菩提心。我于尔时，乘金刚台，随从佛后，如弹指顷，生极乐国七宝池内，胜莲华中，华开见佛，见诸菩萨，闻妙法音，获无生忍。于须臾间，承事诸佛，亲蒙授记。得授记已，三身四智五眼六通，无量百千陀罗尼门，一切功德，皆悉成就。然后不违安养，回入娑婆，分身无数，遍十方刹，以不可思议自在神力，种种方便，度脱众生，咸令离染，还得净心，同生西方，入不退地。如是大愿，世界无尽，众生无尽，业及烦恼一切无尽，我愿无尽。愿今礼佛发愿修持功德，回施有情，四恩总报，三有齐资，法界众生，同圆种智。

附三：莲池大师七警

一、不得蓄资财，造房屋，买田地，置一切精致好物，即经像等传自太古，出自名家，皆勿留恋，一心正念。

二、不得作种种非紧要福缘事，姑俟他日大事已明，作之未晚，今且权置万行门，一心正念。

三、不得于好色好味等起贪爱心，于好言赞誉我者起贪爱心。不得于恶色恶味等起瞋恼心，于恶言讥毁我者，骂辱我者，种种拂逆我者，起瞋恼心。乃至过去未来事，或顺或违，皆悉屏绝，坚壁固守一心正念。

四、不得吟作诗文，书写真草，题帖对联，修饰尺牋，泛览外书，议论他人得失长短，乃至教凭臆见而高心著述，禅未悟彻而妄意拈评，缄口结舌，一心正念。

五、不得交结亲朋，应赴请召，游山玩景，杂话闲谈。凡种种世谛中事，除理所当为，决不可已

者，余悉休罢一心正念。

六、不得贪著放逸，恣纵睡眠，大事未明，捍劳忍苦一心正念。

七、不得与世人竞才竞能，争名争势，未得言得，未证言证，诳称知识，妄自尊高。惟应执卑守愚，终身居学地，而自锻炼，常精常进一心正念。

九、清九祖北天目灵峰藕益大师

(一) 生平

藕益大师（公元一五九九～一六五五年），名智旭，号西有，别号八不道人（自云：古者有儒有禅有律有教，道人既蹴然不敢；今亦有儒有禅有律有教，道人又艷然不屑。故名八不也）。俗姓钟，江苏吴县人。父亲十年持念大悲咒以祈子，母亲金氏梦观音菩萨抱儿授之而生大师。大师七岁即茹素，十二岁读儒书，以传千古圣学为己任，誓灭佛老二教，开荤酒，作《辟佛论》数十篇。十七岁时阅读莲池大师的《自知录序》与《竹窗随笔》，幡然认识到以前的错谬，将所著的《辟佛论》付之一炬。二十岁，注解《论语》，至“天下归仁”一句时，不能下笔，废寝忘餐三昼夜，大悟孔颜心法。其年冬，父亲亡故，读《地藏菩萨本愿经》，发出世心，每日持诵佛名，尽焚文稿二千余篇。二十三岁时，听一法师讲《首楞严经》中的“世界在空，空生大觉”，心

生疑团：“为何有这样的大觉，竟如此推崇空界？”闷绝无措，自感昏沉散乱颇重，功夫不能相续，遂于佛像前发四十八愿，决意出家，体究大事。

二十四岁时，梦中礼拜憨山大师，恳请上乘佛法。时憨山大师在曹溪，不能往从，乃从憨山大师门人雪岭法师出家，命名智旭。

同年，入径山坐禅参究。第二年夏天，用功到极处，身心世界，忽然消殒。因而了知这个身体，从无始劫来，当处出生，随处灭尽，只是坚固妄想所现的影子，刹那刹那，念念不住，的确不是从父母生的。这时，一切经论，一切公案，无不现前，无不通达。久之，则胸次空空，不复留一字注脚。越一年，大师仰崇莲池大师而作私淑弟子，于莲池大师像前自誓受比丘菩萨戒。尔后遍阅律藏。在三次阅律藏基础上，撰《重治毗尼事义集要》，为明清以来最精湛的律学著述。

二十八岁时，母亲病笃，痛切肺肝，丧葬尽礼，誓住深山，掩关修道。关中大病，乃以参禅功夫，求生西方净土。尔后，多次结坛闭关念佛（或持往生咒），发愿往生西方极乐世界。大师身体力

行，广学专弘，扭转当时轻视净土之势，莲风一时大振。

五十七岁时，大师示疾，遗命身体火化，屑骨和粉，分施水陆禽鱼，以结往生西方之缘。跏趺而坐，面西念佛，举手而逝。

圆寂三年后，门人如法荼毗。启龕，见大师趺坐巍然，发长覆耳，面貌如生。火化后，牙齿俱不坏，与鸠摩罗什大师的舌相不坏，同一征信。门徒们不忍遵从遗命，便奉灵骨，建塔于灵峰。

藕益大师著述宏富，凡五十九种，计二百五十四卷。莲宗著述主要有《弥陀要解》《灵峰宗论》以及大师亲选的《净土十要》等，都是净业行人修学的经典之作。

（二）思想

藕益大师的佛学思想淹贯宏富，兹仅以大师的净土思想，略标为三：

（1）念佛即圆顿心宗

大师倡禅教律三学同源之说，三学之结穴归根则在念佛一门。念佛三昧名宝王三昧，三昧中王，

凡偏圆权实之种种三昧，无不从此三昧中流出，亦无不还归此三昧门。莲宗念佛法门圆顿之要旨，体现出广度利钝众生的善巧方便。

当时有卓左车居士以崇禅抑净之心，投书问难于大师：“如何是念佛门中通身入理向上一路，直踏毗卢顶上行作略？如何是学人初下手时便离四句、绝百非念佛？如何是念佛人最后极则淆讹处脑后一锤？从来宗门语句，壁立万仞，一涉净土，定属廉纤。冀和尚将向来自性弥陀、唯心净土等语，撇向一边，亲见如来境界，快说一番，震动大千世界。”大师答言：“向上一著，非净非禅，即禅即净，才言参究，已是曲为下根。果大丈夫，自应谛信是心作佛，是心是佛。设一念与佛有隔，不名念佛三昧；若念念与佛无间，何劳更问阿谁？……净土极则事，无念外之佛为念所念，无佛外之念能念于佛；正下手时，便不落四句百非，通身拶入；但见阿弥陀佛一毛孔光，即见十方无量诸佛；但生西方极乐一佛国土，即生十方诸佛净土，此是向上一路。若舍现前弥陀，别言自性弥陀；舍西方净土，别言唯心净土，此是淆讹公案。经云：‘三贤十圣

住果报，惟佛一人居净土’，此是脑后一锤。普贤十大愿王，导归极乐，谁敢收作权乘？忆佛念佛，不假方便，自得心开，谁谓定属廉纤？但能深信此门，依信立愿，依愿起行，则念念流出无量如来，遍坐十方微尘国土，转大法轮，照古照今，非为分外，何止震动大千世界而已。”答语明快犀利。

大师回答弟子恭请心要之问，答云：“心要莫若念佛……念佛心即是佛……是故念一声，有一声佛名显现；念十百千万声，有十百千万佛名显现；而不念时便寂然矣。念性既是缘生无性，则无性不碍缘生。倘不念佛，正恐又生种种杂念；纵不生杂念，亦恐堕在无生窠臼。故必以佛号生我之念，使我念念不离佛号，此乃心外无佛，佛外无心；是心作佛，是心是佛……果如此信得及，直下念去，则诸佛出广长舌相以证之。若人专念弥陀佛，号曰无上深妙禅。至心想像见佛时，即是不生不灭法。金口诚言，可不信哉！”

大师从“一即一切”的圆顿理念出发，判言念佛法门乃总持一切的妙法。《示念佛法门》云：“岂知念得阿弥陀佛熟，三藏十二部极则教理，都在里

许；千七百公案向上机关，亦在里许；三千威仪，八万细行，三聚净戒，亦在里许。真能念佛，放下身心世界，即大布施；真能念佛，不复起贪瞋痴，即大持戒；真能念佛，不计是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进；真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定；真能念佛，不为他歧所惑，即大智慧。”这段文句与莲池大师的“一句阿弥陀佛，赅罗八教，圆摄五宗”之说，同一韵致。

（2）淹贯诸宗，会归净土

大师注重行解相资，一生精进修行之余，前后阅律藏三遍，大乘经两遍，小乘经及大小论、两土撰述各一遍，撰《阅藏知津》《法海观澜》二书，用作后世众生涉猎佛典之指南。其《大病中启建净社愿文》云：“敬就灵峰藏堂，邀同志法侣……和合一心，结社三载。每日三时课诵，称礼洪名；二时止静，研穷大藏。教观双修，戒乘俱急，愿与法界众生，决定同生极乐。”由上可证知大师淹贯诸宗，会归净土之特色。

大师以此自行，亦以此化他。开示学人：圆顿行人，通达万法，圆悟一心；自行则无惑不破，化

他则无机不接。欲遍通一切法门，虽三藏十二部，言言互摄互融，然必得其要绪，方能势如破竹，应以《华严经》《法华经》《首楞严经》、唯识宗为司南；而要通达这些经典，又须藉天台智者大师、华严贤首大师、法相窥基大师的诠释为准绳，融会贯通，并会归于净土。以此开解，即以此成行，教观齐彰，禅净一致，卓绝千古。大师这一思想，遥接慈愍三藏、永明大师之遗响，善巧导引他宗行人皈投净土，同时亦强固专修净业者的信心。

（3）严持戒律，专志求生

大师目睹当时律学多讹，禅徒空腹高心，不重视戒律，遂以弘律自任。撰述《重治毗尼事义集要》《梵网合注》等。作《五戒歌》云：“受戒易，守戒难，莫将大事等闲看。浮囊渡海须勤护，一念差池全体残。理胜欲，便安澜，把定从来生死关。任他逆顺魔军箭，凛凛孤怀月影寒。……三皈五戒果精明，观音势至为师友。”

大师对戒律的持犯开遮有甚精深的理解，并身体力行，严于解剖自己。每自谓躬行多玷，不敢为人作师范。曾于安居日，燃顶香六炷，设阍佛前，

问堪作和尚否？乃至当退居菩萨沙弥优婆塞否？得菩萨沙弥阇，遂终身不为人授戒。

据大师弟子成时记载，成时法师始晤大师（五十岁时），大师一日对成时说：“吾昔年念念思复比丘戒法，逐年念念求西方耳。”成时法师听了大骇，谓：“何不努力恢复佛世芳规耶？”久之，始知大师在家发大菩提愿，出家一意宗乘，径山大悟后，彻见近世禅者之病在绝无正知见，非在多知见；在不尊重波罗提木叉，非在著戒相。故抹倒禅之一字，努力以戒律教观匡救，尤志求五比丘如法共住，令正法重兴。后决不可得，遂一意西驰。冀乘本愿轮，仗诸佛力，再来此土兴隆佛法。至于随时著述，竭力讲演，皆聊与有缘众生下圆顿种，非法界众生一时成佛、直下相应、太平无事之初志矣。

由此思路一转，大师晚年可谓专修专弘净业了。《自像赞》中，大师自况：“不参禅，不学教，弥陀一句真心要。不谈玄，不说妙，数珠一串真风调。由他讥，任他笑，念不沉兮亦不掉。昼夜称名誓弗忘，专待慈尊光里召。悬知莲萼已标名，请君同上慈悲艇。”念佛矢志净土的目标确定，亦假

之以忏悔自讼，洗濯心垢，藉此惭愧种子，方堪送想乐邦。大师以身说法，感人至深。五十六岁时示疾，曾寄钱牧斋书云：“今夏两番大病垂死，季秋阅藏方竟。仲冬一病更甚，七昼夜不能坐卧，不能饮食，不可疗治，无术分解，唯痛哭称佛菩萨名字，求生净土而已。具缚凡夫损己利人，人未必利，己之受害如此。平日实唯在心性上用力，尚不得力，况仅从文字上用力者哉？出生死，成菩提，殊非易事，非丈室谁知此实语也。”大师示疾，抛却己分，专仰佛力济拔，对自负高慢者，亦不啻当头棒喝。

大师《病间偶成》有“名字位中真佛眼，未知毕竟付何人”之句，表明大师虽自谦是烦惑未能伏断的名字位凡夫，然则大彻大悟，知见与佛齐等，以肉眼作佛眼用，其诸著述言说，皆可考诸佛祖而俟百世，故堪作末法之慧炬，导引众生出离生死苦海。

以上从三方面略述大师的净土思想，其信愿行等内容，因后文将陆续论及，故于兹从略。大师在莲宗祖师中是著述最多的一位，其《弥陀要解》独

步千古，成为莲宗经典力作。大师的身行垂范与著述，契理契机，于今尚能感受到其不竭的活力与影响力。大师的本迹不可思议（印祖常云，藕祖乃法身大士再来），吾人应对大师的言传身教拳拳服膺，方不负大师之婆心。

附：藕益大师的六信

如果说善导二种深信简洁明快、直溯根源的话，那么藕益六信则缜密详确、理事圆融，譬如侧看成峰、横看成岭，总不失为亲见庐山真境。是故讨论藕益六信，有助于加深对莲宗信藏的理解，了达莲宗竖与一切法门浑同、横与一切法门迥异的特质。六信分为三对范畴，即信自信他、信因信果、信事信理。兹分述如下：

一、信自与信他

信自者，信我现前一念之心，本非肉团，亦非缘影；竖无初后，横绝边涯；终日随缘，终日不变。十方虚空，微尘国土，元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑，苟一念回心，决定得生自心本具极乐，更无疑虑。是名信自。

信他者，信释迦如来决无诳语，弥陀世尊决无虚愿，六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲，决志求生，更无疑惑。是名信他。

信自即是信自性常住真心（或曰真如、本觉等）。此真心既不是肉团假心，也不是攀缘六尘分别影事之妄心。真心在时间上竖穷过去、现在、未来三际，无始无终（无量寿）；在空间上横遍十方，无有边际（无量光）。自性不变常随缘，随缘常不变。虽随形六道，佛性在圣不增、在凡不减。真心包裹太虚，无量刹土皆是真心所现之景物，西方极乐世界亦不在自性之外。吾人若能一念回光，归投弥陀愿海，就路还家，决定得生自心本具的极乐世界。净业行人于此信入，更无疑虑，是名信自。信他即是相信佛的悲智，仰信释尊所宣说的念佛法门真实不虚；坚信阿弥陀佛普度九界众生的威神愿力不可思议；相信十方诸佛出广长舌相的证诚与护念，因而随顺佛的真实教敕，决志求生净土，更无疑惑，是名信他。

信自是修持佛法的前提。深信即心即佛，方能勇猛精进地作佛。无量光即自性照，无量寿即自性寂；观世音即自性悲，大势至即自性智；声闻即自性真，菩萨即自性俗。西方净土所有依报正报，一一皆是本觉妙明。信自具足，方能真切地信他。

内重己灵，外慕诸圣，托彼依正，显我自心。以阿弥陀佛大愿作增上缘，往生彼土，华开见佛，方悟阿弥陀佛即现前一念无量光寿之心。净业行人以阿弥陀佛种种庄严作增上本质，带起众生自心种种庄严，速疾成就佛果。莲宗正信首在了他即自，生佛不二。距此十万亿佛刹之遥的阿弥陀佛，原在吾人心中结跏趺坐；弥陀光明，每常在我等六根门头放光动地。但能不随外境，反照心源，则佛法一时具足。

二、信因与信果

信因者，深信散乱称名，犹为成佛种子，况一心不乱，安得不生净土？是名信因。

信果者，深信净土诸善聚会，皆从念佛三昧得生，如种瓜得瓜、种豆得豆，亦如影必随形、响必应声，决无虚弃。是名信果。

以果地觉作因地心，此乃莲宗因果理则。妙因妙果，不可思议。以散乱心称念佛名，犹如播入神识中的金刚种子，将来终有发芽、开花、结果之日。况以深信切愿，一心系念弥陀名号，安得不往

生西方净土？！十方众生以信愿持名为能感之因，阿弥陀佛以大悲弘愿为所应之缘。因缘际会，业事成办。西方莲池海会菩萨圣众，悉由念佛三昧得遂往生。如是因果，似水赴水，以空印空，自然所牵随。持名念佛，因果同时，念佛时即见佛时，见佛时即成佛时；求生时即往生时，往生时即度生时。三际同时，更无前后。下凡众生带业往生皆得阿鞞跋致，于念不退中，超尽四十一因位（十住、十行、十回向、十地、等觉）。如是因果，迥出通途教理之外。因心果觉，如影随形，如响答声。持名妙德，不可思议。

三、信事与信理

信事者，深信只今现前一念不可尽故，依心所现十方世界亦不可尽。实有极乐国，在十万亿土外，最极清净庄严，不同庄生寓言。是名信事。

信理者，深信十万亿土，实不出我今现前介尔一念心外，以吾现前一念心性实无外故。又深信西方依正主伴，皆吾现前一念心中所现影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心遍故，

佛心亦遍，一切众生心性亦遍。譬如一室千灯，光光互遍，重重交摄，不相妨碍。是名信理。

信事从事境起信。深信心无尽故，依心所现之境相亦无尽。距此土十万亿刹土之遥的西方，实有极乐世界，不同于虚构的寓言神话。信理乃从法界理体起信。吾人一念心性具足《华严》四法界。一念心性即是法界理体（理法界），西方极乐世界依正种种庄严，皆吾现前一念心性所现之影（事法界）。事依理成，理由事显。西方极乐世界一水一华，当体即是阿弥陀佛的妙明真心，即是真实智慧无为法身，即具足法界的全体大用（理事无碍法界）。吾人常住真心，湛寂光明，遍周微尘佛刹，亦遍于西方净土中。吾辈众生，虽迷惑颠倒，苟能一念至诚发愿往生，安乐净土宝池已萌莲种。同样，阿弥陀佛的愿心光明，亦遍周十方无量世界，遍入一切众生心想中。佛心众生心，如大圆镜与摩尼珠，相渗互即。弥陀心内众生，念念归投极乐；众生心内弥陀，声声呼唤浪子。弥陀即我心，我心即弥陀；未举念时，早已成就；才举此念，即便圆成。譬如一室千灯，光光互相遍满，重重交相融摄，不相妨碍。

(事事无碍法界)。莲宗事理乃不可思议境界，如能由事究理，由理成事，由不可思议心性契入莲宗不可思议之事理，由此升华的信心，可谓金刚之信。

上述六信三对范畴，既内在关联，又相对独立。从六信的次第看，信自是净业修持的首要前提，信自为信他提供依托。深信弥陀净土的真实存在，顺从释迦本师的教敕与十方诸佛的证诚，信愿持名，求生净土，了他即自，心境一如。极乐虽唯心之净土，实有可到之地；弥陀虽自性之弥陀，实有可觐之佛。信因信果，圆发三心，勤修三福，信愿持名，成就往生，速疾成佛，净土法门即是行超普贤登彼岸。信事信理，相得益彰，了达莲宗奥理，增上事境之信。从念佛事相入手，即能加深对莲宗玄理的悟解。从事持达理持，即凡心成佛心，暗合道妙，巧入无生。净土法门三根普被，上根利智如马鸣、龙树、智者、永明等奉持念佛法门，深得法益；钝根劣智乃至五逆十恶之流颺蒙念佛，亦获横超三界、带业往生的实益。六信具足，上品上生；部分具信，念能相续，亦不虚入品之功。净土法门，因心果觉，直指凡夫自心究竟成佛，信心功

德何可思议。

综上所述，善导、藕益二位祖师的诠信，彰显阿弥陀佛的悲智愿力，开示念佛法门的殊胜妙用，启人信心，功德无量。善导大师单刀直入，直揭莲宗信心的本质内核，甚具深沉的宗教情怀，令人回肠荡气。藕益大师周详圆融，诠释莲宗信心的原始要终，与通途教理相衬互成，有高屋建瓴之势。善导、藕益的二种诠信，在莲宗的弘传过程中，随机隐显，相得益彰。近代印光大师，冰鉴众生机宜，明倡善导式的诠信，密护藕益式的诠信；孤峰与山脉相映成趣，捷径与普门并行不悖，广启众生信根，厥功甚伟。

十、清十祖虞山普仁截流大师

（一）生平

截流大师（公元一六二八～一六八〇年），讳行策，俗姓蒋，清初顺康间人。父亲名叫全昌，乃宜兴老儒，与憨山大师是朋友。憨山大师示寂后三年，一天晚上，全昌梦见憨山进卧室，随后，大师出世，由此全昌为儿子取名为梦憨。

大师长大成人时，父母相继逝世，遂萌发修道的志向。十八岁那年，投武林理安寺箸庵问公出家。出家后，精进修持，胁不至席地修行五年，契悟法源。

问公圆寂后，大师住报恩寺，遇同参道友息庵瑛师，劝大师修净土法门；又遇钱塘樵石法师，引导大师修习天台教观。大师与樵石法师同入净室，修法华三昧，宿慧顿然通达，穷彻佛法的精髓。

康熙三年，大师结庵于杭州法华山西溪河渚间，专修净业。康熙九年，大师住虞山普仁院，倡

兴莲社，信从者日众。又尝起精进念佛七，曾发起一次长达三年的佛七，行持唯一句名号，唯专唯勤，风范后学，功德无量。大师作《起一心精进念佛七期规式》甚为详明。不拣道俗，饶益众生，成就净业。大师居普仁院十三年，于康熙十九年七月九日示寂，时年五十五岁。

当时有一名叫孙翰的人病逝，一昼夜又复活了。复活后云：“我被冥界的狱卒勾摄，到了阎罗殿下，黑暗中，忽然睹见光明炽盛，香华布满虚空，阎罗王赶忙伏地顶礼，迎送西归的大师。我问西归的大师是谁，回答是截流大师。我幸蒙大师的光明照触，得以放还阳间。”同一日，亦有一病死的吴氏子，一夕后也复活过来，陈述在阎罗殿所见到的情形，与孙翰所说的一样。由此可证大师真修实证的境界不可思议，道盛德隆，由近代印光大师推为莲宗十祖，诚为当之无愧。

（二）思想

截流大师著述不多，然从其《净土警语》所示，大师注重真修实干，在切实的净业修持过程

中，予以理性的指点，言言见谛，语语归真，应机施药，实乃末世众生的醍醐妙味。兹将大师净土思想略标为三：

（1）真信切愿，成办净业

大师于《劝发真信》一文中，将真信的内涵及无真信的弊端，和盘托出。大师云：

净业行人须具真实信心，苟无真信，虽念佛持斋，放生修福，只是世间善人，报生善处受乐；当受乐时，即造业；既造业已，必堕苦；正眼观之，较他一阐提旃陀罗辈，仅差一步耳。如是信心，岂为真实？

所谓真信的内涵有三：第一要信得心佛众生无二无差别。我是未成之佛，弥陀是已成之佛，觉性无二；我虽颠倒迷惑，觉性未曾失；我虽积劫轮转六道，觉性未曾动。故曰莫轻未悟，一念回光便同本得。第二要信得我是理性佛、名字佛，弥陀是究竟佛，性虽无二，位乃天渊。若不专念彼佛，求生彼国，必至随业流转，受苦无量。所谓法身流转五道，不名为佛，名为众生矣。第三要信得我虽障深业重，久居苦域，是弥陀心内之众生；弥陀虽万德

庄严，远在十万亿刹之外，是我心内之佛。既是心性无二，自然感应道交。我之苦切必能感，佛之慈悲必能应，如磁石吸铁，无可疑者。所谓忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远也。

具如上真信者，虽一毫之善，一尘之福，皆可回向西方，庄严净土；何况持斋秉戒，放生布施，读诵大乘，供养三宝，种种善行，岂不足充净土资粮？唯其信处不真，遂乃沦于人天福报。故今修行，别无要术，但于二六时中，加此三种真信，则一切行履，功不唐捐矣。

大师的剖析，精辟入微，契理契机，慧眼独具，堪称法炬。

（2）激扬行人的欣厌心

大师洞悉净业行人虽终日念佛，往生成就者鲜少的原因，对症下药，婆心切切。往生未保的原因是：

爱桩未拔，情缆犹牢。唯贪爱能漂溺行人，障往生法。但情爱一分疏淡，则净业一分成熟，于生死岸头庶得解脱。

今之富贵利达者，或贪粗敝声色，不知苦本；或著蜗角勋名，不悟虚幻；或复爱殖货利，会计经营，现在碌碌一生，将来随业流转。阿弥陀佛刹中依正庄严，无量胜妙乐事，不闻不知，从生至死未曾发一念向往之心，反不如穷愚困厄之夫，多能念佛，从冥入明，转生胜处。故敬劝净业行人具真实愿，发欣厌心，视三界如牢狱，视家园如桎梏，视声色如鸩毒，视名利如缠锁，视数十年穷通际遇如同昨梦，视娑婆一期报命如在逆旅，唯以念佛求生净土为务。果能如是，若不生净土者，诸佛皆成诳语矣，愿共勉之。

大师的开示，确实点出了末世净业行人的通病。真信愿与欣厌心具内在同构，无真信切愿生不起欣慕净土、厌离娑婆之心，无欣厌心亦不能圆满真信切愿心。大师激扬行人欣厌心，令其强固信愿，成办净业，用心可谓良苦。

（3）事理一心不乱之诠释

大师从七日精进念佛修持的角度，阐述事理一心的相状与境界。大师云：

“七日持名，贵在一心不乱，无间无杂，非必以快念多念为胜也。但不缓不急，密密持去，使心中一句佛号，历历分明，著衣吃饭，行住坐卧，一句洪名绵密不断，如呼吸相似。既不散乱，亦不沉没，如是持名，可谓事上能一心精进者矣。”

“若能体究万法皆如，无有二相，所谓生佛不二，自他不二，因果不二，依正不二，净秽不二，苦乐不二，欣厌不二，取舍不二，菩提烦恼不二，生死涅槃不二，是诸二法，皆同一相，一道清静，不用勉强差排，但自如实体究。体究之极，与自本心忽然契合，方知著衣吃饭总是三昧，嬉笑怒骂无非佛事，一心乱心终成戏论，二六时中，觅毫发许异相不可得。如是了达，方是真正学道人一心精进持名也。前一心似难而易，后一心似易而难。但能前一心者，往生可必；兼能后一心者，上品可阶。然此两种一心，皆是博地凡夫边事，凡有心者，皆可修学。”

综上所述，截流大师的净土思想重在事修上着力，诚笃恳切，总欲净业行人如法如理地修持，出离娑婆火宅，往生极乐莲邦。大师一生自行化生的

行业，即以此为主旋律。今日捧读大师文句，亦有回肠荡气之感，堪具莲宗祖师的风范。

十一、清十一祖杭州梵天省庵大师

（一）生平

省庵大师（公元一六八六～一七三四年），讳实贤，字思齐，江苏常熟人，出生于世代书香之家。大师自小就不食荤腥，少年时便有出尘的志向。父亲早亡，母亲张氏知儿子宿具善根，便命其出家修道。七岁时，大师礼清凉庵僧容选为师。大师聪慧俊彦，经典过目不忘。十五岁剃度受戒，兼通世典，吟诗书法俱精，然并未顷刻忘怀生死大事。

有一天，大师到普仁寺，见一僧人仆地而死，大师瞿然悟世无常，修持益加精进。严持戒律，不离衣钵，日止一食，胁不贴席，终生不懈。后云游参学，庚寅年（公元一七一〇年）二十四岁时依渠成法师与绍昙法师听教，昼夜研穷方等经典。越三年，三观十乘之旨，性相之学，无不通贯。绍昙法师为授记荊，传大师灵峰四世天台正宗。

甲午年（公元一七一四年）二十八岁，叩灵鹫和

尚于崇福，参“念佛是谁”话头，功夫绵密，凡历四月，恍然契悟，说：“我梦醒矣！”自那以后，应机无碍，才辩纵横，灵鹫和尚欲付以衣拂，大师不受辞去。

后于真寂寺闭关，日阅三藏梵策，夜夕持念阿弥陀佛名号。三年期满，寺众恭请大师讲《法华经》，大师升座开演，辞义犹如河悬泉涌，沛然莫御。自此，化缘日盛。

己亥春（公元一七一九年），诣四明阿育王寺瞻礼舍利，先后五次燃指、燃香供佛。每年佛涅槃日，讲演《遗教经》与《佛说阿弥陀经》，开示是心是佛的奥旨。三根普摄，法化洋溢。江浙一带的四众弟子，倾心归仰，历有十年，法筵之盛况，胜过诸方。

大师受请住持诸寺院，每晋院模范一新，清规肃穆。日讲《法华经》《首楞严经》诸部，执经请益者云集。后退隐杭城仙林寺，不出户庭，力修净业。继而受众弟子请，住持凤山梵天讲寺，于是屏绝诸缘，纯提净土，结长期念佛会，严立规约，昼夜六时，互相策励，人咸称是永明大师再来。先后

住持古刹禅院十余载，得度弟子甚众。

至癸丑（公元一七三三年）佛成道日，大师对弟子说：“我于明年四月十四日长往矣。”自此，掩关寸香斋，规定昼夜持念十万声佛号。次年甲寅（公元一七三四年）四月二日出关，十二日，告知大众说：“吾十日前见西方三圣降临虚空，今再见矣，吾其生净土乎！”随即交待寺院事务，遍辞城中诸护法居士。侍者请大师书偈，大师书云：“身在华中佛现前，佛光来照紫金莲。心随诸佛往生去，无去来中事宛然。”书讫，说：“我十四日定往生矣，你们准备为我集众念佛。”十三日，断饮食，敛目危坐。五更时沐浴更衣，面西趺坐。至巳时，远近道俗弟子集聚，涕泪膜拜说：“愿师住世度人。”大师复启目说：“吾去即来，生死事大，各自净心念佛可矣。”言讫，合掌称佛名而寂。一会儿，鼻筋下垂，面容颜色明润，到封龕时，容色不变。春秋四十九。众弟子奉灵骨塔于琴川拂水岩之西。乾隆七年二月十五日，鄮山诸缁素怀念大师道行，迎灵骨重建塔阿育王寺之右，其旧塔用以藏衣钵。

大师撰有《净土诗》《西方发愿文注》《劝发菩

提心文》《续往生传》等流布于世。

（二）思想

省庵大师的净土思想大多从真实修持处开发，其撰文与开示，语语结归心地，不蹈空疏之谈。兹将大师思想概述如次：

（1）发菩提心，圆成净业

大师将菩提心视为修行佛道，圆成净业的根本条件。其《劝发菩提心文》，不仅理事圆融，知见透辟，而且至诚恳切，感人至深。文中首陈发菩提心的功用云：“入道要门，发心为首；修行急务，立愿居先。愿立则众生可度，心发则佛道堪成。苟不发广大心，立坚固愿，则纵经尘劫，依然还在轮回，虽有修行，总是徒劳辛苦。”

由于十种因缘，菩提心得以发起：一者念佛重恩故，二者念父母恩故，三者念师长恩故，四者念施主恩故，五者念众生恩故，六者念死生苦故，七者尊重己灵故，八者忏悔业障故，九者求生净土故，十者为令正法得久住故。

在诠释第九种因缘时，大师开示发心与求生净

土的内在关系：“云何求生净土？谓在此土修行，其进道也难；彼土往生，其成佛也易。易故一生可致，难故累劫未成。是以往圣前贤，人人趣向；千经万论，处处指归。末世修行，无越于此。然经称少善不生，多福乃致。言多福，则莫若执持名号；言多善，则莫若发广大心。是以暂持圣号，胜于布施百年；一发大心，超过修行历劫。盖念佛本期作佛，大心不发，则虽念奚为？发心原为修行，净土不生，则虽发易退。是则下菩提种，耕以念佛之犁，道果自然增长；乘大愿船，入于净土之海，西方决定往生。”

大师有鉴于发菩提心的重要性，故而苦口婆心劝勉净业行人同发菩提心，未发者令发，已发者增长，已增长者今令相续。愿同生净土，同见弥陀，同化众生，同成正觉。大师的见解与恳劝，深契念佛修持之心要。

（2）痛斥狂禅，指归净土

大师洞悉末法众生，根机钝劣，略有二类：一愚二狂。愚者茫然无解，固不待论；狂者妄意高远，常欲躐等。视此念佛法门不啻草芥，不肯自

修。不知末法之世靠自力出离生死，罕闻有人。

即若禅宗开悟之士，亦应往生净土。悟达之士，虽有见地，不断惑业，若生三界，一入胞胎，便有隔阴之迷。从前所悟，寻复忘失；毕世功夫，一朝唐丧。如五祖戒禅师转生为苏东坡，草堂清禅师作曾鲁公，次则海印信禅师为朱防御女，又次则雁荡僧转生为秦桧等，可作殷鉴。若生西方净土，亲近阿弥陀佛，一入圣阶，便登佛地。故知不悟则已，悟则求生西方净土，当更急切。如人得宝，须觅善地藏之，方得受用；否则，终致散失。悟达之士求生净土，亦复如是。

大师圆融禅净，指归净土。《示禅者念佛偈》云：“一句弥陀，头则公案；无别商量，直下便判。如大火聚，触之则烧；如太阿剑，撄之则烂。八万四千法藏，六字全收；一千七百公案，一刀斩断。任他佛不喜闻，我自心心忆念。请君不必多言，只要一心不乱。”剀切指陈，自行化他。

（3）欣厌心切，拔除爱桩

大师深知娑婆众生净业难成的原因，主要是爱根难断，故而撰文开示，多在激发行人厌离娑婆、

欣求极乐处下手，其《劝修净土诗》《八苦诗》等，多有指陈。兹录一首：“尽说厌欣为障道，谁知净业善资成。厌离未切终难去，欣爱非深岂易生。何处安居能徙宅，谁人无事肯登程。铁围山外莲华国，掣断情缰始放行。”

三界无安，不宜久住，大师劝人急求往生，惟此为大。大师对那些汲汲于世间善事而淡漠往生的行人，指陈利弊得失：苟不以生死大事为急，而孳孳为善，所作善事如须弥山，皆生死业缘，有何了日。善事弥多，生死弥广，一念爱心，万劫缠缚，可不惧哉！念佛心不专，何也？或是名根未断，或是爱念牵缠，于此二者宜加审察。苟不把家缘世事一刀斩断，六字洪名尽力提起，冀欲出离娑婆世界，生到极乐净土，难矣！不生安养而欲脱生死，不脱生死而欲免堕落，抑又难矣！纵一生两生不失人身，济得什么事？！不以念佛为急，而以世间小善为急；不以生死大事为先，而以人天福报为先，是不知先后也。大抵西方佛国，非悠悠散善所能致；万劫生死，非因循怠惰所能脱。无常迅速，旦暮即至，安得不为之早办耶？大师披肝沥胆，其救

焚拯溺之血诚，从字里行间跃然而生。

(4) 精进修持，先求自度

大师于末法世，建精进幢，以身作则，广行道化。大师遵莲池大师持戒念佛之遗风，一生以“行在梵网，志在西方”自励。净业堂规约，每日课堂，十时念佛，九时作观，一时礼拜，且规定黑、白半月诵菩萨戒本。

大师自修精进，如救头燃。闭关梵天寺西院，其室名曰寸香斋。尊客相见，略叙道话数语，寸香之外，念佛而已。大师绵密用功，端在知见正确。兹录大师念佛偈二首：“念弥陀佛贵专精，念到功深念自纯。念念圆明真性体，声声唤醒本来人。婴儿堕水频呼母，荡子还家始见亲。却话从前离别事，翻令呜咽泪沾巾。”“欲得工夫无间断，直须精进始相应。暂时失念云霾日，瞥尔生心蛾掩灯。小水长流终贯石，沸汤停火亦成冰。往生作佛浑闲事，只在当人念力能。”遇有学诗文的弟子，大师痛诫说：“人命在呼吸间，哪有闲工夫学世谛文字，稍一错过这个良机，便成隔世，再想出头来，难呀！”

大师专精念佛，先求往生，然后圆成菩提大愿。对于一些发愿来生生到中国、童真出家修道、广度众生的行人，大师斥之为愚执。阐明求生西方，总摄一切菩提誓愿及十方三世一切佛法，无有遗余。

大师以此化他，亦以此自勉。大师《偶成》诗云：“无能只合住深山，一室萧然独掩关。寄语世人休见召，此生终不到人间。”“破舟救溺理无由，抵死须撑到岸头。等得篙师登陆后，更移新棹入中流。”矢志安养，情真意切。

以上从四个方面，略述省庵大师的净土思想，深感字字从真实心中流出，不谈玄说妙，不堆砌名相，娓娓道来，全是家常平实话，亦是净土明珠，值得吾人奉为指南。

十二、清十二祖红螺资福彻悟大师

（一）生平

彻悟大师（公元一七四一～一八一〇年），讳际醒，字彻悟，一字讷堂，又号梦东，京东丰润人，俗姓马。大师幼而颖异，长喜读书，经史群籍，无不博览。二十二岁时因大病，深感幻躯无常，发出世志。病患痊愈后，到房山县，投三圣庵荣池老和尚剃发，后受具足戒。

后参学诸方，听隆一法师讲《圆觉经》。晨夕研究诂问，精寻奥义，《圆觉》全经的大旨，了然于胸。又依慧岸法师听讲法相宗，深得妙要。后于遍空法师座下，听讲《法华经》《首楞严经》《金刚经》等大乘经典，圆解顿开，对于性相二宗以及三观十乘的奥旨，了无滞碍。

乾隆三十三年冬，参广通寺粹如纯翁，明向上事，师资道合，嗣法为临济三十六世、磬山七世。后来，接续广通寺，率众参禅，警策勉励后学，

津津不倦。十四年如一日，声名播扬四方，宗风大振。后因多诸病缘，念佛治愈疾病。继思念佛一门，文殊、普贤等诸大菩萨，马鸣、龙树等诸大祖师，智者、永明、楚石、莲池等诸大善知识，皆羨归心，我何人斯，敢不归命？由此，便一意归心西方净土，专修专弘念佛法门。

由是中止参禅，纯提净土，数十年所有积稿，付之一炬。由大师诚心所感，原随大师参禅者亦随之念佛。大师对禅净二宗明晓精奥，开导说法，辩才无碍。律己甚严，每日限定一尺香的时间会客，过时惟是礼佛念佛而已。大师与大众一道精进修持，莲风大扇，远近仰化，道俗归心。当时佛门中，彻悟大师为第一人。

嘉庆五年，大师退居红螺山资福寺，打算于兹终老。四众弟子依恋追随者甚众，大师为法为人，始终没有厌倦之心，于是便收留大众，与大众同甘同苦，担柴运水，泥壁补屋，遂成一念佛道场。

大师居红螺山十年，至嘉庆十五年二月，到万寿寺扫粹祖塔，辞别山外诸护法云：“幻缘不久，人世非常，虚生可惜，各宜努力念佛，他年净土好

相见也。”三月回到红螺山，命弟子预办茶毗事，交接住持位，告诫众人：“念佛法门，三根普被，无机不收。吾数年来，与众苦心建此道场，本为接待方来，同修净业。凡吾所立规模，永宜遵守，不得改弦易辙，庶不负老僧与众一片苦心也。”

圆寂前半月，大师觉身有微疾，即命大众助称佛号，见虚空中幢幡无数，自西方而来。大师告众人说：“净土相现，吾将西归矣。”众弟子恳劝大师住世。大师回答：“百年如寄，终有所归，吾得臻圣境，汝等当为师幸，何苦留耶？”

十二月十六日，大师指令设涅槃斋。十七日申刻，大师告众人说：“吾昨已见文殊、观音、势至三大士，今复蒙佛亲垂接引，吾今去矣。”大众称念佛号更厉更响。大师面西端坐合掌说：“称一声洪名，见一分相好。”遂手结弥陀印，安详而逝。众人闻到异香盈空。供养七日，大师面貌如生，慈和丰满，头发由白变黑，光泽异常。二七入龕，三七茶毗，获舍利百余粒（现尚在资福寺展出）。门徒弟子请灵骨葬于普同塔内。

大师世寿七十，僧腊四十九年，法腊四十有

三。有《梦东禅师遗集》流通于世。

（二）思想

彻悟大师早年参禅得悟，归心净土后，便专志开示念佛宗旨及真实践行。嗣后，弟子们将大师的这些开示合前诗偈等篇共结集两卷，而大师复将宗门中语句删去大半。其预防禅宗流弊、弘护莲宗之婆心，于斯可见。兹将大师净土思想，略述三点：

（1）摄禅归净，崇尚念佛

大师以开悟禅师之资质，诠释禅净之本质内涵，比较二者的下手难易与功德大小，以此建立对莲宗念佛法门的坚固信心。

大师认为：《观经》是心作佛，是心是佛二语，较之禅宗直指人心，见性成佛，尤为直截痛快，何也？以见性难而作佛易故。何为见性？离心意识，灵光迸露，始为见性，故难。何为作佛？持佛名号，观佛依正，即为作佛，故易。大师例举修禅行人，诸如泰首座、纸衣道人等坐脱立亡，却未明大法，未脱生死；果能回此一段精神，专心念佛求

生净土，当必稳得上品上生。永明大师“有禅无净土，十人九蹉路”“无禅有净土，万修万人去”，乃真语、实语、大慈悲心泪出痛肠之语也。

吾人现前一念之心，全真成妄，全妄即真；终日不变，终日随缘。不随佛界之缘而念佛，便念其他九法界。凡起一念，必落十法界。今以此念，念于西方阿弥陀佛，求生极乐净土。正当念时，西方依正庄严在我心中，而我此心，已在西方依正庄严之内，如两镜交光，相容互照，即是横遍十方之相。若从竖穷三际来说，则念佛时即见佛时，亦即成佛时；求生时即往生时，亦即度生时。三际同时，更无前后，帝网珠光，全体顿现。信愿持名，即是以佛知见为知见，亦即是念念中，以佛知见治众生知见。众生见惑心中，但置一信愿持名之心，即转众生界缘起，为佛界缘起。此于修道门中，乃点铁成金极妙之法。

大乘通途佛法，须见道而后修道，修道而后证道。而见道殊为不易。教下必大开圆解，宗门必直透重关，然后得论修道。否则便为盲修瞎炼，不免撞墙磕壁，堕坑落堑。而净土一门，无须见道，只

要深信圣言量，信愿持名，决定往生净土，一得往生，便永不退转。又余门修道，先须忏其现业。若现业不忏，即能障道，进修无路。而修净业，乃带业往生，不须忏业。又余门修道，须断烦恼，若见思烦恼分毫未尽，则分段生死不尽，不能出离同居秽土。唯修净业，乃横出三界，不断烦恼，从此同居秽土，生彼同居净土。一生彼土，则生死根株永断。证知净土一门，最初省去求悟门，末后不待发慧，不须忏业，不断烦恼，至极省要，至极径捷，及其证入果德，又至极广大，至极究竟。

大师透辟剖析般若与净土两门大义。般若，乃即缘起而明性空，虽性空而不坏缘起；净土，乃即性空而明缘起，虽缘起而不碍性空。空有二门互不相碍，且复相辅相成。缘起性空，同时无碍，即是向上圆融不可思议第一义谛；圆融第一义谛，即是当人本源心性之异名。是知佛说种种般若门，无非显示此本源心性；佛说种种净土门，亦无非显示此本源心性。般若与净土二门，悉皆指归本源心性。昔有人请教莲池大师：参禅念佛，如何得融通去？大师答云：若然是两物，用得融通著。莲池大师答

语深刻透辟，禅者净土之禅，净土者禅之净土，本非两物，何用融通？

大师深鉴禅净二门精髓，故死心念佛，万牛莫挽。其《念佛偈》自况：“自怜身作太平僧，了死脱生却未曾。但愿名标莲蕊里，不须高列上传灯。”又云：“一声佛号一声心，向上全提入髓深。临济德山如未肯，任教棒喝恼丛林。”其不慕宗风，唯欣莲蕊之宗教情怀，以及每日十万声佛号的精勤，来自大师知见的精确。其自行化他，力量甚巨。

（2）十六字净土纲宗，允为净业轨则

大师教眼圆明，将“真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号”十六字，楷定为念佛法门一大纲宗，并进而诠释四句话的内在关联。若真为生死之心不发，一切开示，皆为戏论，念佛法门，无由契入，故真为生死是修净业的前提。不发菩提心，则外不能感通诸佛，内不能契合本性；上不能圆成佛道，下不能广利群生，故发菩提心是净业修持的根本。大心既发，应修大行，而于一切行门之中，求其最易下手、最易成就、至极稳当、至极圆顿者，则无如以深信愿，持名念佛，往生净土。

以十六字纲宗为核心，大师进一步演绎为莲宗修持八大要领：一真为生死，发菩提心，是学道通途；二以深信愿，持佛名号，为净土正宗；三以摄心专注而念，为下手方便；四以折伏现行烦恼，为修心要务；五以坚持四重戒法，为入道根本；六以种种苦行，为修道助缘；七以一心不乱，为净行归宿；八以种种灵瑞，为往生证验。此八种事，各宜痛讲，修净业者，不可不知。大师这段开示，理事圆融，既外慕诸圣，又内重己灵，自力、佛力、自性功德力，三力和合并运，成就殊胜净业。

大师将真信具体列为十种。一信生必有死（普天之下，从古至今，曾无一人逃得），二信人命无常（出息虽存，入息难保，一息不来，即为后世），三信轮回路险（一念之差，便堕恶趣，得人身如爪上土，失人身者如大地土），四信苦趣时长（三途一报五千劫，再出头来是几时），五信佛语不虚（此日月轮，可令堕落，妙高山王，可使倾动，诸佛所言，无有异也），六信实有净土（如今娑婆无异，的的现有），七信愿生即生（已今当愿，已今当生，经有明文，岂欺我哉），八信生即不退（境胜缘强，退心不起），九信一生成佛（寿命无量，何

事不办)，十信法本唯心（唯心有具造二义，如上诸法，皆我心具，皆我心造）。修净业者，如能具备以上十种信心，其往生西方极乐世界，如操左券。

净土门中，以愿为最，凡有愿者，终必能满。阿弥陀佛以四十八愿，自致成佛；而我所发之愿，正合佛摄生之愿。此则直以发愿便可往生。佛既慈悲一切众生，岂独不慈悲我乎？佛既满一切众生之愿，岂独不满我之愿乎？大慈悲心，无有拣择。是以真能发愿，则信在其中。信愿既真，行门不期起而自起。是故信愿行三种资粮，唯一愿字尽之。

修习净业，信贵于深，愿贵于切。以信深愿切故，一切邪说莫能摇惑，一切境缘莫能引转。若正修净业时，倘达摩大师忽现在前，乃曰：吾有直指人心见性成佛之禅，汝但舍置念佛，吾即以此禅授汝。但当向祖师作礼，谓：“我先已受释迦如来念佛法门，发愿受持，终身不易，祖师虽有深妙禅道，吾则不敢自违本誓也。”纵或释迦如来忽尔现身，谓曰：“吾先说念佛法门时，一时方便耳。今更有殊胜法门，超于彼者，汝当且置念佛，吾即为说胜法。”亦只可向佛稽首陈白：“我先禀受世尊

净业法门，发愿一息尚存，决不更张，如来虽有胜法，吾则不敢自违本愿也。”虽佛祖现身，尚不改其所信，况魔王外道，虚妄邪说，岂足以摇惑之耶？能如是信，其信可谓深矣。

若赤热铁轮旋转顶上，不以此苦，退失往生之愿；若轮王胜妙五欲现前，亦不以此乐，退失往生之愿。此逆顺至极，尚不改所愿，况世间小小逆顺境界，岂能引转哉？能如是愿，其愿可谓切矣。

以此信愿之心，执持名号，持一声是一九莲种子，念一句是一往生正因。一句佛号，不杂异缘，十念功成，顿超多劫。舍此别修，非狂即痴。大师剖切割示十六字纲宗，诚为末法众生净业正范。

（3）欣厌心切，精进勇猛

大师对禅净奥理，深造底蕴，而其宗教情怀，尤其虔切。大师劝导：念佛当生四种心，一、无始以来造业至此，当生惭愧心；二、得闻此法门，当生欣庆心；三、无始业障，此法难遭难遇，当生悲痛心；四、佛如是慈悲，当生感激心。此四种心中有一，净业即能成就。

厌欣心于净业修持大有裨益。以西方净土之

乐，回观娑婆世界之苦，厌离自深，如离厕坑，如出牢狱；以娑婆世界之苦，遥观极乐世界之乐，欣乐自切，如归故乡，如奔宝所。这种深切的厌欣心，始终渗透在大师一生的净业修持中，兹录大师《念佛偈》数首以证：“说著莲邦雨泪垂，阎浮苦趣实堪悲。世间出世思惟遍，不念弥陀更念谁？”“猛切持名如救头，娑婆那更可迟留。即今撒手便归去，已较前贤输一筹。”“划断尘缘百不思，通身著力念阿弥。娑婆深厌轮回苦，早向花池占一枝。”其净业之虔诚，感人肺腑。

大师一生以求生净土为职事，一天持念十万声佛号，不欣世语，孜孜于出离苦海的道业。大师深感：吾人旷大劫来，久在轮回，岂永不发求出离之心，修向道之行耶？皆由废于因循，败于怠惰，所以常在生死，受大苦恼。今闻持名简要法门，若仍循故辙，安于覆败，可谓第一等无血性汉子矣。大师以此反省策进自己的净业，住持道场，处理事务，以尺香时间为限。《尺香斋白词》云：“死生事大，来日无多，道业未成，实深惭惧。尊客相看，午后炷香，非敢轻疏，幸垂鉴恕。”

大师以精进自励，亦以此化他。《与瑞一李居士书》劝导居官的李居士：“犹须痛念三界无安，肉身苦恼；生死路险，人命无常。幸闻佛法，幸生信心。幻境幻缘，只眼觑破；佛心佛行，赤体担当。净业得修且修，宦场可下便下。无少生留恋，无虚弃光阴。务期事办一生，华开上品。庶几不负自己多生熏习之善愿，我佛长劫护念之慈恩，而成一世出世间之勇猛丈夫焉。”真实厌舍娑婆尘境，成就出世间之大利。语重心长，感人肺腑。

从以上大师三种思想的阐述中，我们可鲜明地感受到彻悟大师的净土思想特色，有净土深切的虔信胸怀，有禅宗痛快淋漓的宗风，有教下剴切详明的圆解。其行解真实，瑞应超卓，不愧为末法净土正祖，五浊恶世的不灭法炬。

十三、民十三祖苏州灵岩印光大师

(一) 生平

印光大师（公元一八六一～一九四〇年），讳圣量，字印光，别号常惭愧僧，陕西郃阳人。幼随兄读儒书，颇以传承儒家圣学自任，应和韩欧辟佛之议。后来病困数载，始悟前非，顿革先心，出世缘熟，即投终南山南五台莲华洞寺出家，礼道纯和尚剃染。次年受具足戒于陕西兴安双溪寺。印祖一生自行化他之德业隆盛，兹略举数端：

(1) 韬光敛迹，潜修净业

印祖出生六个月有眼疾，几近失明，后来虽痊愈，而目力已损，稍发红，即不能视物。出家后，于湖北莲华寺充照客时，帮着晾晒经书，得读残本《龙舒净土文》，而知念佛往生净土法门是即生了生脱死的要道。印祖于受戒时，因擅长书法，凡戒期中所有书写事宜，悉令代作。写字过多，眼睛发红如血灌。由此眼疾，深悟身为苦本，即于闲时

专念佛号，夜众睡后，复起坐念佛；即写字时，亦心不离佛，故虽力疾力书，仍能勉强支持。后眼疾竟得痊愈。由此深信念佛功德不可思议，而自行化他，一以净土为归，便由此而始。

印祖修净土，久而弥笃。二十六岁时，到红螺山资福寺净土道场入堂念佛。三载之中，念佛正行而外，研读大乘经典，妙契佛心，净业大进。三十三岁时，应普陀山法雨寺化闻和尚请，护藏经南下，住法雨寺藏经楼闲寮近二十载，励志精修，深入经藏。间或受寺众坚请，乃为讲净土经典，讲毕，旋即闭关。斋房书“念佛待死”以自勉，学行倍进。印祖出家三十余年，始终韬晦，不喜与人往来，亦不愿人知其名字，长期昼夜持念阿弥陀佛名号，早证念佛三昧（一九一九年，印祖答高鹤年居士信云：“去岁妄企亲证念佛三昧，而念佛三昧，仍是全体业力……谁知宿业，竟与真如法性，同一不生不灭。”如此境界或乃悟道之语。印祖何时契证念佛三昧，时人多有异说，然印祖实证念佛三昧，当是不争之实情）。晚年大弘法化之余，于苏州报国寺方便闭关。一九三七年，于苏州灵岩山闭死关念佛。关中答一日本人的“近

来动静”问题时，答云：“自到灵岩，任何名胜，均不往游，以志期往生，不以名胜介意故。”足证印祖一生行化，以身弘法，但念无常，深心求生净土。

（2）中兴莲宗，印送经书

印祖德厚流光，终不可掩，机缘成熟，龙天推出。一九一二年，大师五十二岁，高鹤年居士给大师文稿数篇，刊入上海《佛学丛报》，署名常惭。人虽不知为谁，而文字般若已足引发读者善根。徐蔚如、周孟由诸居士见之，叹誉云：“大法陵夷，于今为极，不图当世，尚有具正知正见如师者，续佛慧命，于是乎在。”于是一再搜集印祖文稿，刊为《印光法师文钞》，于商务印书馆、中华书局及佛学界内部广为印制流通，印祖德名由此而腾誉海内外。

当初徐蔚如持书奉母，躬诣普陀，竭诚礼覲，恳求摄受，皈依座下。印祖犹坚持不许，指徐蔚如母子皈依谛闲法师。一九一九年，周孟由兄弟奉庶祖母登山，再四恳求，必请收为弟子。印祖观察时机，理难再却，遂为各赐法名，此为印祖许人皈依

之始。而《文钞》实为印祖弘法之缘起。由读《文钞》而倾慕大师道德，渴望列于门墙的善男信女，日益增多。或航海梯山而请求摄受，或鸿来雁往而乞赐法名，二十余年，皈依印祖座下者，不计其数。即依教奉行，吃素念佛，精修净业，得以往生西方净土的士女，不胜枚举。

凡乘愿再来的大菩萨，有应运与应劫之不同。值太平时代，是应运而生，逢乱世，是应劫而生。莲宗祖师中，慧远大师与印光大师是应劫而生。印祖降生于清咸丰十一年，正值英法驻军攻破北京。尔后，军阀混战，日寇侵华等等，在此华夏板荡，国人忧苦涂炭之际，大师高擎世法行善、出世法念佛求生净土的法炬，抚慰国人破碎的心灵，力敦信众明因慎果，急难苦厄时至诚持念南无观世音菩萨圣号，潜消厄难于未萌，以佛法挽狂澜于既倒，减轻民众的苦难，其难以言称的无形至德，较之于可见可闻的功德，亦难以比量。

印祖除了以文字般若与讲经说法的形式弘扬念佛法门外，还建立灵岩山寺十方专修净土道场，亲自立定规约章程，诚为末法丛林之表范。印祖还将

自己的香俸捐出（加之劝募），广印经书流通，创办弘化社。二十余年，所印各种佛书，不下四五百万部，佛像亦在百万余帧，法化之弘，溥溥中外。

（3）俭以自奉，淡泊平常

印祖一生刻苦俭朴，注重惜福。衣食住等，皆极简单粗劣，力斥精美。食唯充饥，不求适口；衣取御寒，厌弃华丽。有供养珍美衣食，非却而不受，即转送他人。如果是普通物品，便令交库房，与大家共享，决不自用。洒扫洗涤，事事躬自操作。受请外出讲开示，虽为准备轿舆，亦不肯坐，以为折福故。

印祖自奉节俭，待人却甚为慈厚。凡善男信女供养的香敬，悉皆代人广种福田，用于流通经籍，救济饥贫。凡闻何方被灾告急，必尽力提倡捐助。悲愍苦难众生，无以复加。

印祖一生淡泊名利，平实无奇，与人出入往来，不谈玄言妙语与神通异奇，皆是平常话多，名闻利养不介于怀。兹列数例：其一，一九二二年，印祖六十二岁时，正当其任的徐总统题赐“悟彻圆明”匾额一方，賚送普陀山，香花供养，盛极一

时。印祖淡然处之，有恭贺者，印祖答以虚空楼阁，自无实德，惭愧不已，荣从何来等语。日后更无一语谈及赐匾事。其二，印祖临往生前，致德森法师信札云：“光无实德，若颂扬光，即是敛大粪向光头上堆。祈与一切有缘者说之。”其三，上海女高中生杨信芳梦中经观音菩萨点示：印光和尚是大势至化身，即赴苏州拜谒印祖，告以梦景。印祖斥曰：“莫瞎说，莫瞎说！以凡滥圣，招人毁谤。此梦更不许汝对人说，否则非我弟子。”上述三例只是印祖一生淡泊平常无数事例之少分，于中可证知印祖之德操非一般人所能企及，一代祖师的风范，于平淡中显出光彩。

（4）预知时至，安详往生

一九四〇年冬，印祖略示微疾，促令办理妙真法师升座仪式，预知时至，多诸迹证。初三日晚，对大众开示：“净土法门，别无奇特，但要恳切至诚，无不蒙佛接引，带业往生。”初四日早一时半，由床上起坐说：“念佛见佛，决定生西。”言讫，即大声念佛，二时十五分，印祖坐床边呼水洗手毕，起立说：“蒙阿弥陀佛接引，我要去了，大家要念

佛，要发愿，要生西方。”说完即坐椅上，端身正坐，口唇微动念佛。三时许，妙真和尚至。印祖吩咐：“汝要维持道场，弘扬净土，不要学大派头。”自后即不复语，只唇动念佛而已，延近五时，如入禅定，笑容宛然，在大众念佛声中，安详往生。世寿八十，僧腊六十。

次年二月十五日，印祖示寂一百日，举行荼毗典礼，得五色舍利珠百余颗，精圆莹澈；顶骨裂成五瓣，如同莲华；三十二颗牙齿全然不坏；又有大小舍利花及血舍利等，共一千余粒。四众弟子奉灵骨塔于灵岩山石鼓之东南。

印祖一生精修净业，最后一著，既现生西瑞相以垂范，复留舍利以彰法身不坏之相。足证印祖悲度众生，弘愿无尽。印祖著有《印光法师文钞》（正、续、三编）、《印光法师嘉言录》（李圆净居士辑）、《丙子息灾法会法语》等流通于世。

（二）思想

印光大师的净土思想上承古佛、祖师之血脉，下契近代众生之根机，言言归宗，字字见谛，诚为

一大光明藏所流现的诚谛法语，允为当代众生亟须研讨服膺之宝藏。印祖淹贯各宗，世出世间知识学问渊深，念佛修持早臻三昧，故其文字摄受力极强。印祖净土思想宏富，兹撮其要者，略示五点：

(1) 净土法门是末法众生出离生死的唯一要道

细读《文钞》，随时可以感受到印祖为度我等众生出离生死苦海之苦切婆心。从佛法与众生根机的对应角度，印祖为我们提供了最佳的抉择。印祖云：药无贵贱，愈病者良；法无优劣，契机则妙。在昔之世，人根殊胜，知识如林，随修一法，则皆可证道；即今之世，人根陋劣，知识希少，若舍净土，则莫由解脱。净土法门普被上中下根，统摄律教禅宗，如时雨之润物，若大海之纳川。偏圆顿渐一切法，无不从此法界流；大小权实一切行，无不还归此法界。不断惑业，得预补处；即此一生，圆满菩提。九界众生离是门，上不能圆成佛道；十方诸佛舍此法，下不能普利群萌。净土法门最妙最玄，下手易而成功高，用力少而得效速，全仗佛力。普被三根，不论富贵贫贱，老幼男女，智愚僧俗，士农工商，一切人等，皆能修习，咸可往生。

是以千经万论，处处指归；往圣前贤，人人趋向。净土法门诚乃如来普度众生之要道，众生即生出苦之妙法。当今之世，纵是已成正觉之古佛示现，决不另于敦伦尽分及注重净土法门外，别有所提倡。使达摩大师现于此时，亦当以仗佛力法门而为训导，时节因缘，实为根本。

印祖仰承永明大师禅净四料简的旨意，在现代详为发挥。印祖切实觑破禅宗不适现代，难了生死之弊，详陈禅宗在当代的弊端。印祖云：参禅一法，非现今人所宜学；纵学亦只成文字知见，决不能顿明自心，亲见自性。何以故？一则无善知识提持抉择，二则学者不知禅之所以。名为参禅，实为误会。以古人机语，执为实法，致使后辈徒效其轻佛陵祖，拨果排因而已。故知今人于宗教两门，开眼尚难，何况实证？其有慈悲愿深、生死心切者，宜随远公、智者、永明、莲池，专致力于念佛求生净土一门。良以一切法门，皆仗自力；念佛法门，兼仗佛力。仗自力，非烦恼断尽，不能超出三界；仗佛力，若信愿真切，即可高登九莲。当今之人，欲于现生了生死大事者，舍此一法，则绝无希望。

此斩钉截铁之苦切语，实乃慈悲之极的诚谛语。

印祖扬净抑禅，并非门庭之见，实乃悲度末法众生之婆心。大师于宗门消息亦甚熟稔，专弘莲宗，亦是密护禅宗。诚能一心持念弥陀，念念相应，念到极处，无佛可念，即是曹溪风月。印祖有言曰：以观音反闻闻自性之功夫，修势至都摄六根净念相继之净业，即净而禅，禅与净土，理本无二。而禅宗靠自力、莲宗仰佛力出离生死之效用，则有天壤之别。

有鉴于莲宗简易当机之法益，故印祖不愿充善知识，支持禅宗门庭，而以平实家风，广宣净土。印祖之在家弟子多有曾受高等教育及留学欧美者，而印祖决不与彼等高谈佛法之哲理，禅宗之玄妙，唯一一劝其专心念佛。彼弟子辈闻印祖言，亦皆一一信受奉行，决不敢轻视念佛法门而妄生疑议，于中足见印祖自行化他之盛德。

（2）儒佛二教并弘，世出世间法并彰

印祖生逢乱世，非孝非礼之说，甚嚣尘上。为挽回劫运，印祖依据儒家教育，光大“孝悌忠信礼义廉耻”之八德、父慈子孝夫妇相敬之人伦，俾令

民德归于淳厚。在此基础上，大倡净土，宏兴佛法，令众生明本具之佛性，生极乐之莲邦。

印祖常云：儒佛二教，合之则双美，离之则两伤，以世无一人不在伦常之内，亦无一人能出心性之外。具此伦常心性，而以佛之诸恶莫作、众善奉行，为克己复礼、闲邪存诚、父慈子孝、兄友弟恭之助。由是父子兄弟等，相率而尽伦尽性，以去其幻妄之烦惑，以复其本具之佛性。

印祖在一代行化中，善巧方便地运用儒学，亦是古印度莲宗文化与本土文化融合之需要。中国净业行人自小受儒家浸润，孔子学说类似佛教中的人天乘，依据儒佛共同点而加以阐释发挥，亦是净土弘扬当机化的必要。印祖虽然多于儒佛共同处加以指赞，然对于儒佛界限，未尝颠预。印祖答复一居士云：“儒佛之工夫，浅而论之，亦颇相同；深而论之，则天地悬殊。何以言之？儒以诚为本，佛以觉为宗。诚即明德，由诚起明，因明致诚，则诚明合一，即明明德。觉有本觉、始觉，由本觉而起始觉，由始觉以证本觉，始本合一，则成佛。本觉即诚，始觉即明，如此说法，儒佛了无二致。……至

于发挥其修证工夫浅深次第，则本虽同，而所证所到，大有不同也。……世人闻同，即谓儒教全摄佛教，闻异，即谓佛教全非儒教，不知其同而不同、不同而同之所以然，故致纷纷争论，各护门庭，各失佛菩萨圣人治世度人之本心也，可不哀哉！”可见印祖融通儒学，自有其特别之睿识。

有鉴于此，印祖在世间法的教化中，侧重于儒教的发挥；出世间法的弘扬中，偏赞净土法门。印祖的这个弘法特点，体现在他一生每常拈示的八句话中。以儒学为基础的四句：敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。欲学佛道以脱凡俗，若不注重于此四句，则如无根之木，期其盛茂；无翼之鸟，冀其高飞也。以净土理念为核心的四句：真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。博地凡夫，欲于现生即了生死，若不依此四句，则成无因而欲得果，未种而思收获，万无得理。果能将此八句，通身荷担，决定可以生入圣贤之域，殁登极乐之邦。这八句话充分体现印祖儒佛二教并弘，世出世间法齐彰的弘法特点。这种弘法特点是莲宗在近代的本土化与当机化。对症下药，法尔自然。

(3) 提倡因果，潜挽劫运

印祖生逢兵连祸结，外忧内困之际，而水旱天灾，亦交迫迭至。印祖悲心悽惻，广倡因果报应之说，尝语人云：因果者，世出世间圣人平治天下、度脱众生之大权也。当今之世，若不提倡因果报应，虽佛菩萨圣贤俱出于世，亦末如之何矣。因果之法，为救国救民之急务，必令人人皆知，现在有如此因，将来即有如此果。善有善报，恶有恶报，欲挽救世道人心，必须于此入手。如是则提倡因果报应，乃仰承天地圣人之心，以成全世人道德仁义之性德也。

约佛法论，从凡夫地，乃至佛果，所有诸法，皆不出因果之外。世法亦然。《周易》《尚书》发明因果之义，极其真切。每见无知愚人，稍作微善，即望大福；一遇逆境，便谓作善获殃，无有因果。从兹退悔初心，反谤佛法。岂知果报贯通过去、现在、未来三世，凡所作业，决无不报者。同时，因果（命运）亦可由心转变。譬如有人所作恶业，当永堕地狱，长劫受苦，其人后来生大惭愧，发大菩提心，改恶修善，诵经念佛，自行化他，求生西方

净土，由是之故，现生或被人轻贱，或稍得病苦，或略受贫穷，与彼一切不如意事，先所作永堕地狱长劫受苦之业，即便消灭，尚复能了生脱死，超凡入圣。袁了凡一生兢惕修业，改变定业，重铸命运，即充分体现出人对命运的主动性，所谓人定胜天，前因不足恃，以现因善力而消弭前因。祸福无门，惟人自招，真实不虚。

印祖痛诫世人，畏于恶果，则预弭恶因；勤修善因，而共得善报。并勉励众人凡所修善，莫求后世福报，唯以回向求生西方极乐世界，永脱轮回苦海，方为究竟。印祖生前流通《安士全书》《了凡四训》数百万册，足见印祖力倡因果之悲心。

（4）诚敬惭愧，以苦为师

我国近代以来，欧风东渐，礼教陵夷，社会人士莫不以身心活泼为现代意识，遂致身口意三业，放荡恣肆，漫无忌惮，丝毫不知庄敬日强，不诚无物之义。故印祖针砭时弊，力倡竭诚尽敬，惭愧自牧，以培净业行人之福基。

诚与恭敬，实为超凡入圣、了生脱死之极妙秘诀。诚者专心一志，敬者心不浮乱。竭诚尽敬，则

定力日强，妄念日消，净业日长。若懒惰懈怠，毫无敬畏，虽种远因，而褻慢之罪，有不堪设想者。欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，则消一分罪业，增一分福慧；有十分恭敬，则消十分罪业，增十分福慧。若无恭敬而致褻慢，则罪业愈增，而福慧愈减矣。印祖《与吴璧华居士书》云：“有一秘诀，剴切相告。竭诚尽敬，妙妙妙妙。”（《印光大师文钞菁华录》）竭诚恭敬念佛，当知此人非娑婆之久客，已是极乐之嘉宾。

诚敬与惭愧具相互支持之效用。能自惭愧，生忏悔心，忏悔心生，诚敬随之。苟能日日惭愧，时时忏悔，则诚敬之心，沛然莫御，活泼现前，而真信切愿与勤行，必有不期而自集之势。以惭愧心，破无明欲；以智慧光，求回头路。惭愧一味，具救劫救世之宏愿，寓旋乾转坤之玄机。是诚世出世间，契机契理，治标治本之无上圣药，妙用无穷，法力无边。印祖对症投药，一生以身作则，自称常惭愧僧，悲心无极，允为末法众生之良谟。

印祖净土思想亦多具欣厌心，愿离娑婆，如囚徒之欲出牢狱，绝无系恋之心；愿生西方，如过客

之思归故乡，岂有因循之念。全身心皈投阿弥陀佛。阿弥陀佛有大势力，能拔娑婆无底厕坑不赦牢狱之人，直下出离其中，悉皆安置于极乐本有家乡，令其入佛境界，同佛受用。生于浊世，居尘学道，应以般若慧照，长时生此厌离之心，庶长时长其欣乐之志，即病为药，即塞成通。诸佛以八苦为师，成无上道，是苦为成佛之本。又佛令弟子，最初即修不净观，观之久久，即可断惑证真，成阿罗汉，则不净又为清净之本。北俱卢洲之人，了无有苦，故不能入道。南阎浮提苦事甚多，故入佛道以了生死者，莫能穷数。使世间绝无生老病死、刀兵水火等苦，则人各醉生梦死于逸乐中，谁肯发出世心，以求出离生死险路呢？！

（5）家庭教育，治平之本

印祖以菩萨心肠，关注社会道德现状，一针见血地指出：近来世道人心，陷溺已极，一班无知之民，被外界邪说之所蛊惑，竟倡废经废伦，直欲使举世之人，与禽兽了无有异而后已。其祸之烈，可谓极矣。推其原故，皆由家庭失教并不知因果报应之所致

也。使其人自受生以来，日受贤父贤母之善教，并知祸福吉凶，自为影响，不异种瓜得瓜，种豆得豆。天下不治，匹夫有责。天下治乱之本，在于匹夫匹妇之能尽伦尽分与否。故曰：天下之本在国，国之本在家，家之本在身。而家庭之教，母教最要，以人之性情，资于母者独多。居胎则禀其气，幼时则习其仪。其母果贤，所生儿女，断不至于不肖。譬如镕金铸器，视其模，即可知其器之良否，岂待出模方始知之哉！国家人才，皆在家庭。倘人各注重家庭教育，则不数十年，贤人蔚起。人心既转，天心自顺。时和年丰，民康物阜，唐虞大同之风，庶可见于今日。是故治国平天下之权，女人家操得一大半。其有欲挽世道而正人心者，当致力于家庭教育。

印祖的净土思想博大宏富，上面仅从五点略示之，从中亦可窥知印祖教化的平实家风，精粹扼要，对症投药，不尚玄虚。虽博通三藏及世间学术，而由博返约，一以念佛为归，对近代莲宗的中兴，厥功甚伟。印祖的皈依弟子周孟由评赞印祖云：“法雨老人禀善导专修之旨，阐永明料简之微，

中正似莲池，善巧如云谷，宪章灵峰，步武资福，弘扬净土，密护诸宗，明昌佛法，潜挽世风，折摄皆具慈悲，语默无非教化，三百年来，一人而已。”表明印祖集往昔祖师德业于一身，出兴于斯世，大弘法化，给劫难中的众生高擎永不熄灭的法炬。半个多世纪后的今天，其《文钞》法语、人格风范仍具深刻的教化摄受力。弘一上人曾赞周孟由居士之语为“诚不刊之定论也”。弘一上人，一瓣心香，供养印祖，三度陈情，乞为弟子，亦属慧眼独具。吾辈末法凡夫众生，应服膺印祖教诲，念佛求生净土，庶不负祖师乘愿再来之悲心。

以上略述莲宗十三祖的生平与思想，意在为现代净业行人提供效法的楷模，步武祖师芳踪，成就往生大事。

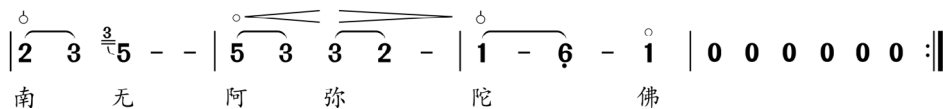
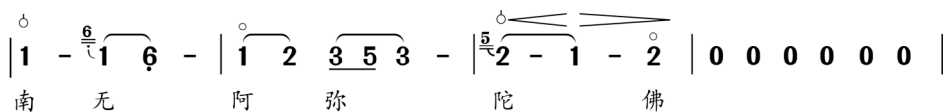
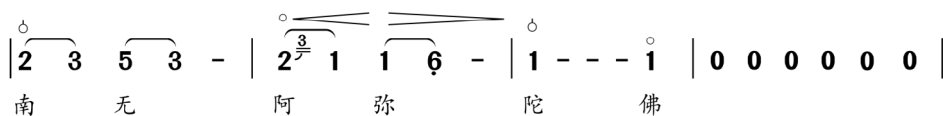
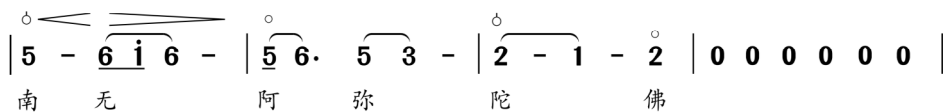


附 东林佛号曲谱及相关要点

东林佛号曲谱

1 = $\flat A - \flat B$ $\frac{5}{4} \frac{6}{4}$

♩ = 60 低沉 缓慢 深切地



○：引磬木鱼同敲； ○：木鱼； ：渐强； ：渐弱；

0：四分休止符，停顿一拍； ：从头反复。

备注：

一、要求一口气唱完，每句21拍，大约21秒。每四句唱完，以不超过90秒为度。

二、在空拍休止符号中吸气，要深、细、匀、长。吸气前要把腹中的余气全部呼尽，然后再吸下一口气。深呼吸至腹部，唱念时以脐轮震动发音。

三、初学若一口气唱不下来，至少要将“南无阿弥”四字念全，在“陀”字上补点气，续念完“佛”字。这样练习一段时间后，争取做到一口气念完六字佛号。

四、佛号中的“佛”字发音要短而轻，一出即止。

五、唱念时，引磬、木鱼、佛号的音声，三者要同步发音。

念佛的心态与音声及东林佛号的唱念要领

音声乃心性的外显，南无阿弥陀佛六字洪名即为妙音，从实相中流现。念佛法门以音声作佛事，透过佛号音声开启佛性，诚为转凡成圣之妙庄严路。是故，我等念佛行人对音声之道应加以考量。

一、极乐世界的音声特质

西方极乐世界是一个音乐之都。其风声、宝网声、铃铎声、波扬的水声、鸟的偕鸣声、虚空的乐器声等，都在演畅种种法音，自然宫商五音谐和。极乐世界的音声之善美乃

十方世界音声之中最为第一，极乐种种音声内具八个特点：清、畅、哀、亮、微、妙、和、雅。此八字特质，形成西方净土特有的音声格调，即阿弥陀佛梵音的概述，亦是我等众生内具的音声功德。是故，我等宜将此八字作为念佛之纲宗。如是念佛就能够与西方净土的音声形成同构共振，开发自性。八字原则略标如下：

（一）清，即清静。离一切烦恼染习即为清静，是故念佛人得斋戒清静，远离五欲六尘，真诚发心厌离娑婆，欣求极乐。如是念佛即为清。

（二）畅，即畅达。直心是道场，音声畅达舒展，直抒胸臆，无滞涩压抑状，大念见大佛，小念见小佛。音声所及，万祸冰消；洪音发号，毁裂魔军；畅快淋漓，心声一体。

（三）哀，即悲哀。于此生死苦海灭顶之际，自力怯弱，惟哀祈阿弥陀佛大悲拯救，呼喊救命，感通阿弥陀佛的大悲心，必须蒙佛力慈祐安坐大愿船，抵达安养国。

（四）亮，即嘹亮。哀而不伤。悲哀中有亮色，以吾之悲感弥陀大悲，信知弥陀悲愿决定令我往生净土，往生即可疾速成佛，旷劫大事今生了办，踊跃欢喜，生命洋溢亮色，音声自然洪亮。

（五）微，即微细。音声细微，透入内心性海，探玄钩赜，引发内心深蕴的善根，开启如来藏性，心外无法，满目青山。

（六）妙，即奇妙，亦云不可思议。音声通实相，六字洪名澄清吾人浊染的心，以佛知见转众生知见，能令吾人从

有念入无念。音声全体即阿弥陀佛法身。灵籁之音，劫外之响，妙感难思。

（七）和，即和谐。和谐是空性的表显。持念佛号时，首先是心声和谐，心身相随。身心和谐心与外境和谐，大众念佛，音声和谐，几千人众音念佛如同一人，心通法界梵音、海潮音，大和吉祥。

（八）雅，即高雅。六字洪名表诠至高的超越意向。横超五恶趣，圆成自性佛果。不求人天福报，不低俗，不媚俗，音声唤醒自己，步步回归故园。如是念佛即为雅正。

综上所述：持念六字洪名，宜渗入清、畅、哀、亮、微、妙、和、雅之特质。这样便能与名号功德相应。信愿感通弥陀悲愿，成办往生大事。

二、东林佛号的唱念要领

东林佛号以八字特质为方针，语速低沉缓慢，格调哀亮，内具深信切愿之情怀，四句形成一个结构组。

第一句的重音放在“南无”上，一心归命。要唱出在生死旷野寻求佛力救度的渴望。

第二句的重音放在“阿弥”上，在苦苦寻求中，历经艰险，终于找到了南无的对象，就是阿弥陀佛。要唱出寻找到阿弥陀佛的欢欣。

第三句的重音放在“陀”上，当我们归命于阿弥陀佛时，觉了原来阿弥陀佛与我竟是同体，我在弥陀心中念佛，弥陀在我心中呼应加持。要唱出弥陀与我同体同源的欣慰。

第四句的重音又放在“阿弥”上，当觉了阿弥陀佛与

我同体时，回光反照，原来我自性即是阿弥陀佛“无量光寿”。要唱出自性弥陀的自信自肯。由归命到归元。

这样，第一句向外部的渴望寻找，到第四句向内心安稳的回归，形成东林佛号四句一组的音声结构，四句佛号不断循环。

唱念的音声抑扬结构掌握后，加之两个配合：

（一）佛号与步点的配合。一句佛号走四步，“南无”一步（迈右脚），“阿弥”一步（迈左脚），“陀”一步（迈右脚），“佛”一步（迈左脚）。随法器音声节奏，走准四个步点。

（二）佛号与呼吸的配合。中间停顿时，深吸气到腹部，脐轮发音，一口气将佛号念完，浑融一体。

如是持念，久久便能唱出东林佛号的韵味，悲欣交集，香光庄严。伏冀念佛同仁共勉。

回向偈

愿以此功德 庄严佛净土
上报四重恩 下济三涂苦
若有见闻者 悉发菩提心
尽此一报身 同生极乐国

普为助印及读诵受持 辗转流通者回向

愿以此功德 消除宿现业
增长诸福慧 圆成胜善根
所有刀兵劫 及与饥馑等
悉皆尽灭除 人各习礼让
读诵受持人 辗转流通者
现眷咸安乐 先亡获超升
风雨常调顺 人民悉康宁
法界诸含识 同证无上道



江西庐山东林寺



东林祖庭 APP



大安法师新浪微博



《净土》新浪博客



东林佛号标准版



庐山东林寺福田

索请电话：0792-8893186（发行部）

庐山东林寺网址：<http://www.donglin.org>

庐山东林寺微信公众号：

东林法音：daanfashi

庐山东林寺福田：lsdonglinsi

江西庐山东林寺（新闻资讯）：jxlsdonglinsi

（若发现有印刷、装订错误，请与印制部联系，电话：0792-8909029；
若发现文字、排版错误，请与编校室联系：donglinbjs@163.com）